MASTER
NEGATIVE
NO. 93-81189-8

MICROFILMED 1993

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES/NEW YORK

as part of the
"Foundations of Western Civilization Preservation Project"

Funded by the
NATIONAL ENDOWMENT FOR THE HUMANITIES

Reproductions may not be made without permission from
Columbia University Library

COPYRIGHT STATEMENT

The copyright law of the United States - Title 17, United States Code - concerns the making of photocopies or other reproductions of copyrighted material.

Under certain conditions specified in the law, libraries and archives are authorized to furnish a photocopy or other reproduction. One of these specified conditions is that the photocopy or other reproduction is not to be "used for any purpose other than private study, scholarship, or research." If a user makes a request for, or later uses, a photocopy or reproduction for purposes in excess of "fair use," that user may be liable for copyright infringement.

This institution reserves the right to refuse to accept a copy order if, in its judgement, fulfillment of the order would involve violation of the copyright law.

AUTHOR:

KIRMSSE, CURT

TITLE:

TERMINOLOGIE DES MYSTIKERS ...

PLACE:

ENGELSDORF-LEIPZIG

DATE:

1930

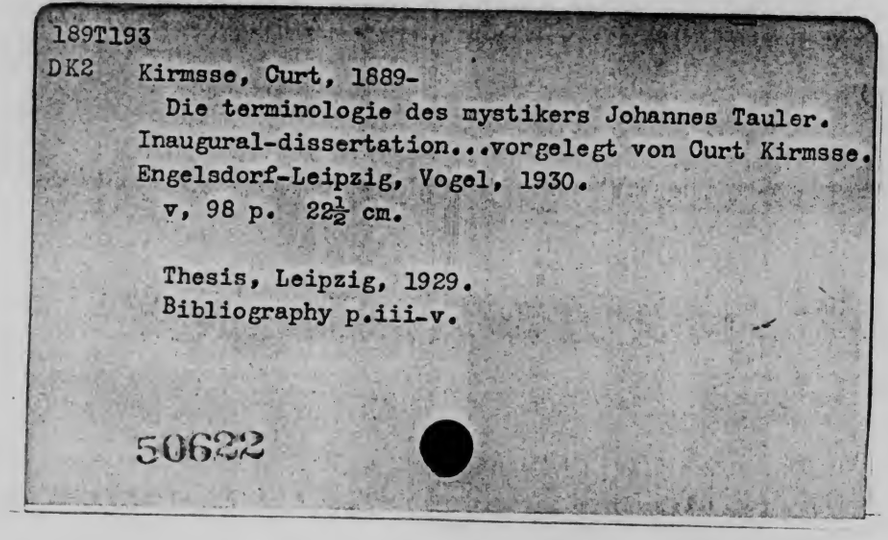
Master Negative #

93-81189-8

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES
PRESERVATION DEPARTMENT

BIBLIOGRAPHIC MICROFORM TARGET

Original Material as Filmed - Existing Bibliographic Record



189T193
DK2 Kirmsse, Curt, 1889-
Die terminologie des mystikers Johannes Tauler.
Inaugural-dissertation...vorgelegt von Curt Kirmsse.
Engelsdorf-Leipzig, Vogel, 1930.
v, 98 p. 22½ cm.

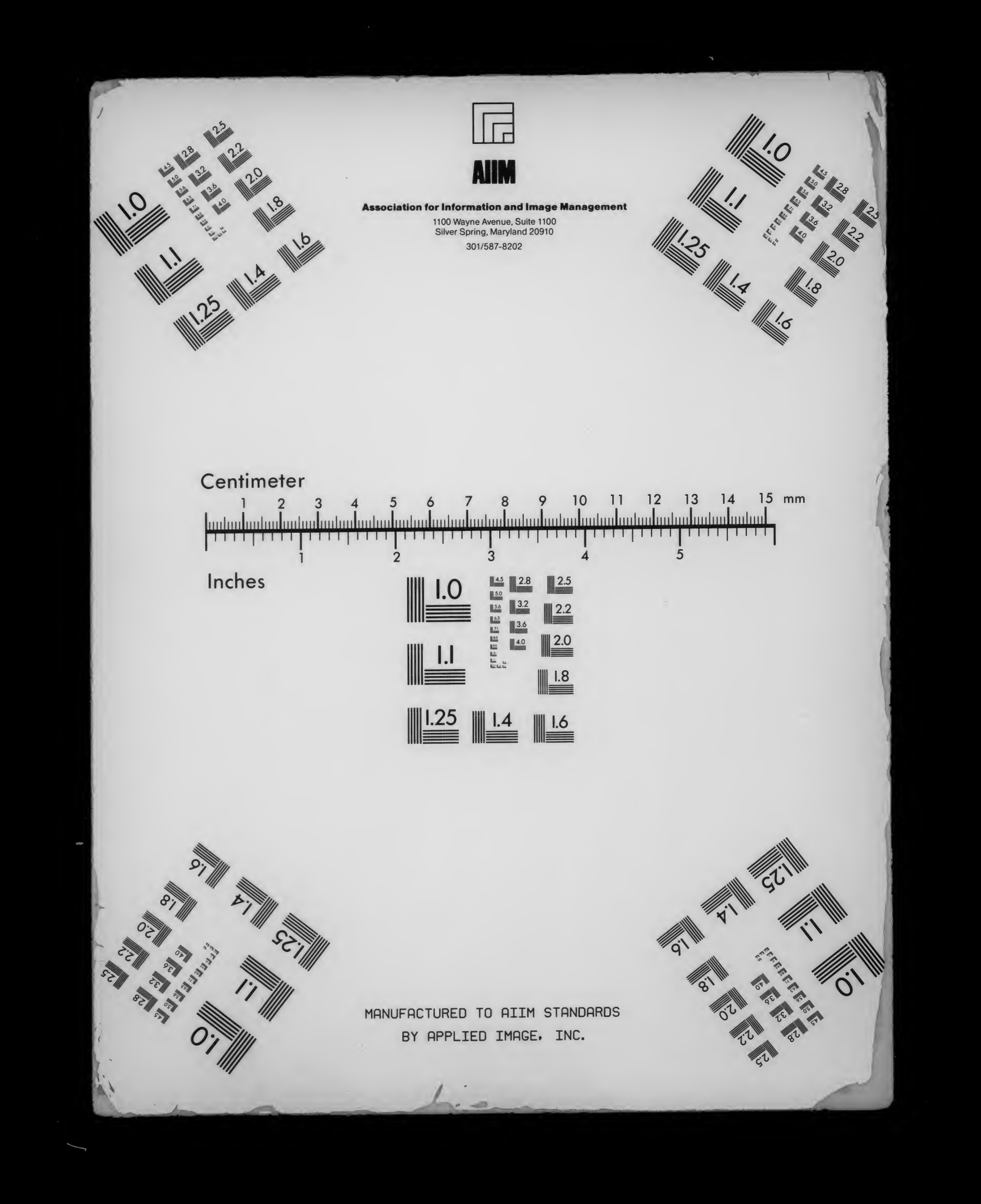
Thesis, Leipzig, 1929.
Bibliography p.iii-v.

50632

Restrictions on Use:

TECHNICAL MICROFORM DATA

FILM SIZE: 35mm REDUCTION RATIO: 11X
IMAGE PLACEMENT: IA (IIA) IB IIB
DATE FILMED: 3-19-93 INITIALS BE
FILMED BY: RESEARCH PUBLICATIONS, INC WOODBRIDGE, CT


AIIM
Association for Information and Image Management
1100 Wayne Avenue, Suite 1100
Silver Spring, Maryland 20910
301/587-8202
Centimeter
1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 mm
Inches
1 2 3 4 5
MANUFACTURED TO AIIM STANDARDS
BY APPLIED IMAGE, INC.

Columbia University
in the City of New York

LIBRARY

COLUMBIA
UNIVERSITY
LIBRARY

Univ. Exchange JUN 28 1930

Die Terminologie des Mystikers Johannes Tauler.

Inaugural-Dissertation
zur Erlangung der Doktorwürde
einer hohen Philosophischen Fakultät
der Universität Leipzig

vorgelegt von

Curt Kirmße.

1930
C. u. E. Vogel, Engelsdorf-Leipzig

189 T 193
DK2

Angenommen von der I. Sektion der philologisch-historischen Abteilung der Philosophischen Fakultät auf Grund der Gutachten der Herren

Neumann und Krueger.

Leipzig, den 30. Januar 1929.

Hoffmann
d. Z. Dekan
der philologisch-historischen Abteilung
der Philosophischen Fakultät.

Aug 2, 1930

Literaturverzeichnis.

Alberti Magni Opera omnia ed. Borgnet. Paris 1890 ff.
Alcher v. Clairvaux, De spiritu et anima. P. L.[1]) 40, 779 ff.
Alexandri de Ales Summa theologiae. Norimbergae, per A. Koburger. 1481—1482.
Augustini Opera omnia ed. Mon. Ord. S. Benedicti. Parisiis 1838.
Baeumker, Avencebrolis Fons Vitae. Beitr.[1]) I, Heft 2—4.
— Witelo, ein Philosoph und Naturforscher des 13. Jahrhunderts. Beitr. III, Heft 2.
Banz, Christus und die minnende Seele. Germanist. Abhandl. Heft 29. Breslau 1908.
Bardenhewer, Das pseudoaristotelische Buch über das reine Gute, bekannt unter dem Namen liber de causis. Freiburg i. B. 1882.
Baumgartner, Die Erkenntnislehre des Wilhelm von Auvergne. Beitr. II, Heft 1.
Bedae Opera omnia II. P. L. 92.
Bernhardi Clarevallensis Opera omnia. P. L. 182—185.
Bernhart, Die philosophische Mystik des Mittelalters. München 1922.
— Literatur zur Mystik. Deutsche Vierteljahrsschrift für Literaturwissenschaft u. Geistesgesch. 2. Jahrg. Heft 2. Halle 1924.
Bernt, Ein Beitrag zu mittelalterl. Vokabularien. Prager deutsche Studien VIII, 1. Prag 1908.
Bihlmeyer, Heinrich Seuses deutsche Schriften. Stuttgart 1907.
Boehmer, Loyola und die deutsche Mystik. Berichte über die Verhandl. der sächs. Akademie der Wissenschaften. Philol.-hist. Kl. 73. Bd. 1. Heft. Leipzig 1921.
Bonaventurae Opera omnia ed. collegii s. Bonaventurae ad Aquas Claras 1882/1902.
Brun v. Schonebeck, Das hohe Lied, hsg. v. A. Fischer. Stuttgarter Lit. Verein 198.
Bülow, Des Dominicus Gundissalinus Schrift von der Unsterblichkeit der Seele. Nebst einem Anhange, enthaltend die Abhandlung des Wilhelm v. Paris, de immortalitate animae. Beitr. II Heft 2.
Denifle, Eine Geschichte der deutschen Mystik. Historisch-politische Blätter 75. 1875.
— Das Buch von geistlicher Armut, bisher bekannt als Johann Taulers Nachfolgung des armen Lebens Christi. München 1877 (zitiert: Buga).
— Taulers Bekehrung. Quellen u. Forschungen zur Sprach- und Culturgesch. Bd. 36. Straßburg 1879.
— Meister Eckhardts lat. Schriften u. die Grundanschauung seiner Lehre. Archiv f. Literatur u. Kirchengeschichte. II. Bd. Berlin 1886 (zit.: Arch. II).
Dionysii Areopagiticae Opera omnia. P. G. 3.
Espenberger, Die Philosophie des Petrus Lombardus und ihre Stellung im 12. Jahrhundert. Beitr. III Heft 5.
Eucken, Geschichte der philosophischen Terminologie im Umriß dargestellt. Leipzig 1879.

[1]) Häufigste Abkürzungen: P. L. = ed. Migne, Patrologiae Series Latina. — P. G. = ed. Migne, Patrologiae Series Graeca. — Beitr. = Beiträge zur Geschichte der Philosophie des Mittelalters.

Grabmann, Die Erkenntnislehre des Kardinals Matthaeus von Aquasparta. Theologische Studien der Leogesellschaft. Heft 14. Wien 1906.
Gregorii Magni Opera omnia. P. L. 75—79.
Heim, Das Wesen der Gnade und ihr Verhältnis zu den natürlichen Funktionen des Menschen bei Alexander Halesius. Leipzig 1907.
Hugonis a. s. Victore Opera omnia. P. L. 175-177.
Janentzky, Mystik und Rationalismus. München und Leipzig 1922.
Jostes, Meister Eckhart und seine Jünger. Ungedruckte Texte zur deutschen Mystik. Freiburg 1895.
— Beiträge zur Kenntnis des mhd. Sprachschatzes. Zeitschrift für deutsche Wortforschung II.
Kramm, Meister Eckharts Terminologie in ihren Grundzügen dargestellt. Zeitschr. f. d. Ph. 16.
Krebs, Meister Dietrich. Beitr. V, Heft 5 u. 6.
Lehmann, Taulers Predigten. Jena 1913.
Lutz, Die Psychologie Bonaventuras. Beitr. VI, Heft 5 u. 6.
Matthaeus ab Aquasparta, Quaestiones disput. select. Tom. I Quaest. de fide et de cognitione. Ad Claras Aquas 1903.
Mausbach, Die Ethik des heil. Augustin. 2 Bd. Freiburg i. B. 1909.
Morel, Offenbarungen der Schwester Mechthild v. Magdeburg oder das fließende Licht der Gottheit. Regensburg 1869 (zitiert: Mechth.).
Müller, Scholastikerzitate bei Tauler. Deutsche Vierteljahrsschrift für Literaturwissensch. u. Geistesgesch. 1. Jahrg. Heft 3. Halle 1923 (zitiert: Müller, Scholast.).
Neumann, Scholastik und mhd. Literatur. Neue Jahrbücher für das klass. Altertum 49.
Nicklas, Die Terminologie des Mystikers Heinrich Seuse. Diss. Königsberg 1914.
Ostler, Die Psychologie des Hugo v. S. Viktor. Beitr. VI, Heft 1.
Pfeiffer, Deutsche Mystiker des 14. Jahrhunderts. II. Bd. Leipzig 1857 (zitiert: Myst.).
Preger, Geschichte der deutschen Mystik. Leipzig 1874.
— Der Seele Trost. Abhandl. der bayer. Akademie der Wissenschaften. Philolog.-hist. Kl. 21. Bd. München 1895. (zitiert: Preger, Abh.).
Priebsch, Die heilige Regel für ein vollkommenes Leben. Deutsche Texte des M.-A. Bd. XVI. Berlin 1909.
Rattke, Abstraktbildungen auf — heit bei Meister Eckhart und seinen Jüngern. Diss. Jena. Berlin 1906.
Richardi a s. Victore Opera omnia. P. L. 196.
Ries, Das geistliche Leben in seinen Entwicklungsstufen nach der Lehre des Hl. Bernhard. Freiburg i. B. 1906.
Sachs, Grundzüge der Metaphysik im Geist des hl. Thomas von Aquino. Paderborn 1907.
Scheeben, Handbuch der katholischen Dogmatik. Freiburg i. B. 1873 ff. (zitiert nach Büchern).
— Natur und Gnade. München 1922.
Schneid, Psychologie im Geiste des hl. Thomas von Aquino. Paderborn 1892.
Schneider, Beiträge zur Psychologie Alberts des Großen. Beitr. IV, Heft 5 u. 6.
Schönbach, Altdeutsche Predigten. Graz 1886.
Scholz, Glaube und Unglaube in der Weltgeschichte. Mit einem Exkurs: Fruictio Dei, ein Beitrag zur Geschichte der Theologie und der Mystik. Leipzig 1911.
Schütz, Thomas-Lexikon. 2. Aufl. Paderborn 1895.
Seeberg, Lehrbuch der Dogmengeschichte. III. Bd. Leipzig 1913.
Siedel, Die Mystik Taulers. Leipzig 1911.
Spamer, Über die Zersetzung und Vererbung der deutschen Mystikertexte. Diss. Gießen 1910.

Strauch, Zu Taulers Predigten. Beiträge hsg. v. Paul u. Braune, Bd. 44.
— Schürebrand. Ein Traktat aus dem Kreise der Straßburger Gottesfreunde. Halle 1903. (zitiert: Schür.).
— Margarete Ebner und Heinrich von Nördlingen. Freiburg u. Tübingen 1882 (zitiert: S. M. E.).
— Meister Eckharts buch der goetlichen troestung. Bonn 1910.
— Paradisus animae intelligentis. Deutsche Texte des M.-A. Bd. XXX. Berlin 1919.
Tauleri Opera omnia . . . ex germanico idiomata in lat. transfusa . . . Laurentio Surio. Coloniae 1548 (zitiert: Sur.).

Thomae Aquinatis Opera omnia ex edit. Johannis Nicolai. Parmae 1852 f.
Überweg und Heinze, Grundriß der Geschichte der Philosophie. II. Teil. Berlin 1915.
Verweyen, Die Philosophie des Mittelalters. Berlin und Leipzig 1921.
Vetter, Die Predigten Taulers. Deutsche Texte des M.-A. Bd. XI. Berlin 1910.
Vogt-Terhorst, Der bildliche Ausdruck in den Predigten Johann Taulers. Germanist. Abhandl. Heft 51. Breslau 1920 (zitiert: Terh.).
Werner, Der Entwicklungsgang der mittelalterlichen Psychologie von Alcuin bis Albertus Magnus. Denkschriften der Wiener Akademie der Wissenschaften. Philos.-hist. Kl. 25. Bd.
Zahn, Einführung in die christliche Mystik. Paderborn 1908.

COLUMBIA
UNIVERSITY
LIBRARY

Illud licuit experiri, sed minime loqui.

Für den Mystiker ist die Sprache ein unzureichendes Mittel, sein seelisches Erleben adäquat darzustellen. Seine Worte bleiben nur Bilder und Gleichnisse. Mit immer neuen Metaphern und Allegorien sucht er das mystische Erlebnis in seinen Hörern anzuregen. Die sprachschöpferische Kraft des Mystikers wird so zur Entfaltung gereizt.

Bei den Mystikern des Mittelalters, die sich der deutschen Sprache bedienten, trat aber ein zweiter Grund hinzu, der sie zu Sprachschöpfern werden ließ: die Tatsache, daß sie die mystische Lehre in ihrer Muttersprache vortrugen. Die Gelehrtensprache des Mittelalters war das Lateinische. Daher fehlte es, wenigstens zum großen Teile, an deutschen Wörtern für die Begriffe der mystischen Ideenwelt. Zwar hatten die deutschen Predigten der Bettelmönche und die Legendenwerke des 13. Iahrhunderts eine gewisse Vorarbeit geleistet. Aber es gab noch keine deutsche philosophische Terminologie, wenigstens keine, die zum Ausdrucke der mystischen Begriffswelt genügte. Die deutsch redenden und schreibenden Mystiker sahen sich vor die Aufgabe gestellt, diese erst zu schaffen. Eine Untersuchung ihrer Terminologie verspricht also, zur Kenntnis der deutschen Sprachgeschichte beizutragen.

Die terminologische Durchforschung der deutschen Mystikertexte hilft aber auch das Wesen und den Ablauf jener geistigen Bewegung beleuchten, die man herkömmlicherweise als die deutsche Mystik bezeichnet. Die Sprache der Mystiker bietet eine Fülle von Wörtern, die entweder überhaupt hier zum ersten Male im Deutschen auftauchen oder die doch mit einem neuen Bedeutungsgehalte gefüllt sind. Nur die genaue Kenntnis der Begriffe, die mit den neuen Wörtern bezeichnet werden, kann davor bewahren, einen Mystiker mißzuverstehen. Ferner wird das Verständnis der deutschen Mystik erschwert durch den Zustand der Texte, den Spamer treffend als Zersetzung und Vererbung gekennzeichnet hat. Große Unsicherheit herrscht über die Autorschaft vieler mystischer Denk-

mäler. Vielfach ist die Einheitlichkeit eines Textes angezweifelt und Kompilation vermutet worden. Für Tauler kommt die Frage nach der „inneren Chronologie“ seiner Predigten hinzu. Monographische Arbeiten hat Denifle, Buga IX gefordert als Vorbereitung für eine Darstellung der Geschichte der deutschen Mystik. Lexika für die einzelnen deutschen Mystiker oder für einzelne Denkmäler sind nötig.

Solche Untersuchungen liegen bisher nur in geringem Umfange vor. Das Wortverzeichnis, welches Stehmann der Taulerausgabe Vetters beigefügt hat, reicht für diese Zwecke nicht aus. Für die Kenntnis der eckhartischen Terminologie sind die Arbeiten von Kramm und Rattke nur kleine Anfänge. Über Seuses Wortschatz unterrichtet das Glossar der Seuseausgabe Bihlmeyers und die Dissertation von Nicklas, die Terminologie des Mystikers Heinrich Seuse. Die Arbeit von Nicklas “steht lediglich imDienste der germanistischen Lexikographie.” Um Vorarbeit zur Beantwortung der oben gestreiften Fragen zu leisten, ist es nötig, mehr auf das Philosophische einzugehen. Das hat Müller getan in seinem Aufsatze: Scholastikerzitate bei Tauler, Deutsche Vierteljahrsschrift für Literaturwissenschaft und Geistesgeschichte, 1. Jahrgang, Heft 3. Er behandelt aber nur die ausdrücklichen Zitate des Thomas, Anselms und der beiden Viktoriner. Der Umfang seiner Quellenuntersuchung scheint mir nicht groß genug, um Taulers Predigten werten und schon sichere Schlüsse auf die Reihenfolge ihrer Entstehung ziehen zu können.

Die vorliegende Arbeit ist rein terminologischer Art. Sie verzichtet darauf, Fragen wie die nach der inneren Chronologie selbst zu beantworten. Die Quellenuntersuchung wurde dagegen wesentlich erweitert. Zu Grunde gelegt ist der Arbeit die Taulerausgabe Vetters, deren Schreibweise bei den Zitaten beibehalten ist. Vor den Mystikern nicht belegte Wörter sind durch * gekennzeichnet, nur bei Tauler vorkommende [1]) durch **, ohne daß alle diese etwa 40 Wörter als Neuschöpfungen Taulers in Anspruch genommen werden sollen; ein Wort kann ja bis zu einem gewissen Grade zufällig nur bei Tauler belegt sein. Andererseits befinden sich unter den mit * versehenen eine Anzahl, die bei anderen Mystikern selten vorkommen; meist sind diese dann außer bei

[1]) beziehentlich sonst erst viel später auftretende Wörter.

Tauler nur in den Schriften der Gottesfreunde zu finden. Auch diese Ausdrücke könnten als Neuschöpfungen Taulers in Frage kommen. Die Zahl der nur bei Tauler belegten Wörter ist aber vor allem auch insofern größer als hier angegeben, weil das vorliegende Lexikon keinen Anspruch auf Vollständigkeit erhebt. Es sind nur die wichtigsten Termini behandelt. Selten vorkommende werden in der Hauptsache nur dann berücksichtigt, wenn sich für die Bestimmung ihres Inhaltes etwas aus der lateinischen Literatur beitragen ließ.

Da nämlich die Terminologie der deutschen Mystiker auf der patristisch-scholastischen fußt, kann und muß ihre begriffliche Deutung an der Hand der lateinischen Literatur erfolgen. Diese zuerst von Denifle gestellte Forderung zu erfüllen ist für den Anfänger recht schwierig. Als Hilfsmittel hat Jostes die mittelalterlichen Vokabulare empfohlen. Aus den Glossaren, die Jostes und Bernt veröffentlicht haben, ließ sich wegen ihres geringen Umfanges nur wenig gewinnen. Nicht selten lohnte es sich aber, dem deutschen Texte die lateinische Übersetzung des Surius gegenüberzustellen. Auch auf das Onomasticum Dionysianum Balthasaris Corderii (P. G. 3) ist bisweilen zurückgegriffen (zitiert: Onomast. Dion.). Einige Hinweise des Thomaslexikons konnten herangezogen werden. Aber es genügt nicht, „Tauler nur an Thomas von Aquin zu messen; man muß ihn vielmehr in den ganzen Strom der Theologie und Mystik hineinstellen und seine dogmengeschichtliche Bedingtheit allseitig zu erfassen suchen [1])“. Die Kenntnis der mittelalterlichen Philosophie und Theologie verdankt der Verfasser in erster Linie den im Literaturverzeichnis angeführten Heften der Beiträge zur Geschichte der Philosophie des Mittelalters und den Werken von Scheeben. Von allen katholischen Dogmatikern kann Scheeben dem am besten helfen, der die deutsche Mystik in ihren dogmengeschichtlichen Voraussetzungen zu erkennen sucht; denn Scheeben hat der mystischen Seite des Dogmas seine besondere Aufmerksamkeit geschenkt.

Ist die Sprache der deutschen Mystiker nur zu deuten mit Hilfe der Patristik und Scholastik, so darf man doch andererseits bei den Mystikern und vor allem nicht bei Tauler an jeden Satz den strengen Maßstab des orthodoxen Dogmas

[1]) Bihlmeyer, Besprechung des Buches Siedels. Theologische Revue X, S. 611.

legen. Tauler ist nicht Dogmatiker, der mit kühlem Verstande begrifflich scharf umrissene Sätze vorträgt, sondern er ist eifernder Seelsorger, den die Glut seines Erlebens treibt, durch eine übersteigerte Ausdrucksweise das mystische Erlebnis in seinen Hörern zu wecken. In einzelnen Sätzen scheint er jede Schranke zwischen dem göttlichen und dem menschlichen Wesen negieren zu wollen. Doch im weiteren Verlaufe der Predigt kommt die dogmatische Einschränkung zu ihrem Rechte. Um Tauler recht zu verstehen, muß man sich hüten, aus einzelnen Wörtern, die aus dem gesteigerten Erleben geboren sind, auf pantheistische Einstellung des Verfassers zu schließen oder allzuleicht an Kompilation häretischer und orthodoxer Sätze zu denken. Verweyen (S. 208) hat dieses Schwanken, das sich bei allen Mystikern findet, aus einer wechselnden psychologischen Einstellung erklärt: das eine Mal überwiegt das unmittelbare Erleben, das andere Mal die Reflexion. Diese Erklärung wird dadurch bestätigt, daß sich Eckhart in seiner nun veröffentlichten lateinischen Rechtfertigungsschrift für einzelne dogmatisch anfechtbare Sätze auf den *modus loquendi emphaticus* beruft.

Diese Einschränkung vorausgesetzt, soll im folgenden Taulers Terminologie mit Hilfe der patristisch-scholastischen Literatur beleuchtet werden. Bisweilen genügte für die begriffliche Fixierung eines Ausdrucks der Hinweis auf den entsprechenden lateinischen. Am nächsten lag es dann, diejenigen Sätze heranzuziehen, die Tauler unter ausdrücklicher Namensnennung wörtlich zitiert. Einiges ließ sich gewinnen bei Ausführungen, für die Tauler einen Gewährsmann nennt, ohne die betreffende Stelle wörtlich wiederzugeben. Zuweilen erwiesen sich aber auch Sätze als mehr oder weniger wörtliche Übersetzungen lateinischer Vorbilder, ohne daß Tauler diese als Zitate kenntlich macht. Sie enthalten offenbar allgemein-scholastisches Gedankengut. Dieselbe Erscheinung begegnet uns ja auch bei den lateinisch schreibenden Kirchenschriftstellern. Endlich sind öfters Stellen aus der kirchlichen Literatur herangezogen, die zur Klärung der Terminologie Taulers geeignet schienen.

Am Schlusse dieser Einleitung mag ein Zitat stehen, für das sich innerhalb des Lexikons schwer ein geeigneter Platz finden ließ. Bei einer großen Anzahl von Ausdrücken muß

darauf Bezug genommen werden. Es schien aber auch angebracht, das Ganze im Zusammenhang zu geben, weil es viele Wörter enthält, die nicht ins Lexikon aufgenommen sind, da sie sonst bei Tauler nicht vorkommen. Ein ganzer Abschnitt einer Taulerpredigt (351, 7—351,34) erweist sich als wörtliche Übersetzung aus Alberti Magni enarrationes in secundam partem evang. Luc. (10, 24):

Duae . . . beatitudines determinantur. Una quidem civilis et moralis secundum virtutem activam moralem; altera autem contemplativa divina secundum virtutem intellectualem . . . Alia est beatitudo contemplativa, quae est secundum actum perfectum virtutis intellectualis in summo contemplationis; quae consistit in actu contemplationis mirabilissimorum, purissimorum et certissimorum: non retracta, et non impedita, retenda in contemplando delectatione non habente contrarium. Et contemplatio quidem est secundum solum intellectum visio[1]*), nihil habentem continui et temporis, sive imaginationis et sensus: quia in illo discurrunt rationes phantasticae, ut dicit Dyonisius. Mirabilissima autem sunt altissima, supra quae non sunt alia. Purissima autem sunt nihil commune cum materia aut materialibus habentia.*

[1]) Das gesperrt Gedruckte läßt Tauler weg. Vgl. S. 98.

„Das ist das aller wunderlichest", sprichet bischof Albrecht, „das man do vindet, es ist das aller luterste und das aller sicherste und das aller unabziehelicheste und das aller ungehinderste und das unentheltlicheste in diser gelust." Und es ist kein widerwertikeit, wan in disem enist nút bildunge noch sinlicheit noch zitlicheit noch vergenglicheit; wan in disem enlouffent die underscheide nút die von den fantasien koment, als S. Dyonisius spricht.

Nu leit bischof Albrecht dise sechs stúke us und spricht: „es ist dar umbe aller wunderlichest; wan ob disem und uswendig disem enist kein wunder, und der har in sicht, in den enmag enkein wunder me gevallen, und es ist das aller oberste úber das enkein ding enist. Es ist och das aller luterste; wan es enhat nút gemeins mit materielicheit noch mit materielichen sachen. Es ist dar umbe das aller sicherste; wan dise wege gent allen wegen

Certissimae autem sunt, quae sunt via ad omnia certificanda, et ipsa per alia non certificantur. Non retracta autem contemplatio est, quae virtute omni sic juvatur, quod a carne et carnalibus corruptionibus vitiorum vel tentationum, ab actu sic contemplandi non retrahitur. Non impedita autem est, quae sic claro contemplatur lumine jam adepti per studium intellectus, quod in naturam conversus habitus non sentit difficultatem. Retenta autem in contemplando est delectatione nihil habente contrarium, quia haec non remittitur aliquando.

Talis autem est, quae nihil sui habet in anima sensibili: et haec est, quae est in limpida veritate et luce ipsius, et delectatione veritatis: et illa est beatitudo divina dicta propter tres causas: quarum una est, quia est secundum hoc quod solum divinum est, et imago Dei in homine, et hoc est intellectus. Secunda est, quia est de divinis ista contemplatio. Tertia est, quia ista contemplatione utitur Deus, et substantiae divinae quae per participationem Dei dicuntur divinae.

sicherheit, und sie enphohent von enen wegen keine sicherheit. Und si sint och dar umbe unabziehelich; wan si enwerdent nút ab gezogen von fleische noch fleischlichen gebresten der untugende oder der bekorunge, von der uebunge irre wúrklicheit. Denne ist es das aller ungehinderste; wan dis bevint sich in dem aller klaresten liechte, das es ietz begriffen hat von flisse, das ime ietz ist worden als sine nature, das in keinre sworheit nút enbevint, und ist im ein habit worden. Es ist och das aller bi blibendeste; wan es enhat enkein widerwertikeit; wan diser lust der enwirt nût verlossen; wan dise enhat des iren nút in der sinlicheit der selen, und dis ist die aller luterste worheit in liechte und in dem lebende der worheit.“

Und dis ist genant die ewige selikeit umbe drijer sachen willen; wan es ze mole goetlich ist und ein bilde Gotz in den menschen. Och ist es goetlich, wan es in Got ze mole gesunken ist. Die dritte sache ist: wan dis werk diser uebunge gebruchet Got selber, und goetlich substancie die dar umbe goetlich heisset, von dem teile das si von Gotte nement.

bilde (wie allgemein mhd.: Abbild: 26, 12. — Werk der bildenden Kunst: 18, 24; 142, 32; 426, 35.— Vorbild: 23, 6; 32, 4; 49, 32; 67, 6; 112, 7; 142, 13; 223, 31; 224, 26; 243, 24; 244, 5. 13; 326,7). 1) *imago.* a) *imago connaturalis*[1]*),* zweite Person der Trinität: *Der vatter ... get ... usser sich in geberenne sin bilde* 8, 35: *generatio filii. das bilde das Job sach ..., das was die minnekliche persone des sunes in der gotheit* 228, 25; dieselbe Deutung von Hiob 4, 16 bei Gregor, V moral. c. 35 n. 64. — b) der Mensch ist *imago dei naturalis*[2]*): man vindet dis goetliche bilde eigenlichen und werlichen und bloesklichen in der selen natúrlich, mer doch nút also adellich als es an im selber ist* 300, 2. Durch den Sündenfall ist die natürliche Gottesebenbildlichkeit getrübt. Die Gnade steigert die entstellte *imago naturalis* zur *imago deiformis*[3]*): in ir* (Maria) *ist wider bracht das verlorn was in dem paradyse, das edel bilde, das der vatter nach im gebilt hatte* 219, 25: *liberalis passio Christi concurrit ad hoc, quod fiat morbi curatio et gratia, ut fiat imaginis reformatio.* Bonav. Sent. II dist. 28 a. 1 q. 1. Der Begnadigte ist berufen, dem natürlichen Gottessohne innerlich gleichförmig, d. h. durch *adoptio* Kind Gottes zu werden. Eine der Schriftstellen, auf welche die Kirche das Dogma der Adoptivkindschaft[4]) gründet, zitiert T.: *wir súllen überformet werden in das selbe bilde von klarheit in klarheit* 345, 6: 2. Cor. 3, 18. Die Gnade besteht in ihrer höchsten Auswirkung in der *participatio divinae essentiae,* einer geheimnisvollen Erfüllung der Kreatur mit göttlicher Substanz[5]): *Dis bilde enist nút das die sele nach Gotte si alleine, aber es ist das*

[1]) Siehe *natûrlich* 1.
[2]) Der Mensch ist, “weil in seiner Natur selbst, nicht bloß in Accidenzen, Gott ähnlich . . . ein natürliches Bild Gottes.“ Scheeben III n. 342. 313 ff.
[3]) *Dei participatione imago illa non solum est, verum etiam ex vetustate renovatur, ex deformitate reformatur, ex infelicitate beatificatur.* Aug. de trin. XIV n. 18. Vgl. Scheeben III n. 896 ff. und *natûre.*
[4]) Scheeben III n. 667.
[5]) Scheeben III n. 862 ff.

selbe bilde[1]*) das Got selber ist in sinem eigenen goetlichen wesen ... Si wirt alles das von gnaden das Got ist von naturen* 146, 17 ff.: *naturae divinae participes efficimur ... non gratia solum ad supernaturalem gloriam evecti, sed quod iam Deum in nobis habitantem atque diversantem habeamus.* Cyrill. Alex. Expos. in Joh. 1, 13 (P. G. 73, 158 A). *dis ist genant die ewige selikeit ...; wan es ze mole goetlich ist und ein bilde Gotz in den menschen ..., goetlich substancie die dar umbe goetlich heisset, von dem teile das si von Gotte nement* 351, 31: *illa est beatitudo divina ... quia est secundum hoc quod solum divinum est et imago Dei in homine et hoc est intellectus*[2]*) ... ista contemplatione utitur Deus, et substantiae divinae quae per participationem Dei dicuntur divinae.* Albert. Enarr. in Luc. 10, 24. Einige Glaubenslehrer setzen das Bild Gottes in die höheren Seelenkräfte, andere in die Substanz der Seele: *in den obersten kreften ... do vint er sin bilde* 54, 26; *Die sele hat drie edele krefte, in den ist sú ein wor bilde der heilgen drivaltikeit, gehugnisse, verstentnisse und frige wille, und durch dise kreften so ist sú Gotz griffig und enpfenglich* 9, 10; *jehent alle meister das es eigenlichen ist in den obersten kreften gehugnisse und verstentnisse und wille; mit den kreften sin wir eigenlichen enpfenglichen und gebruchlichen der heilgen drivaltikeit* 300, 11: *imago trinitatis ... in tribus illis ... cognoscitur,*

[1]) Einige Kirchenlehrer haben in den Worten *ad imaginem* Gen. 1,26 den Ausdruck dafür gesehen, daß Gott und Mensch ihrer Natur nach nicht identisch sind: *homo non tantum est imago, sed etiam ad imaginem, quia non secundum omne quod est, est imago, immo differt ab imagine.* Bonav. Sent. II dist. 16 dub. 3. Vgl. ferner: Thomas, th. I q. 93. a. 1 ad 2. Bei T. 146, 17 handelt es sich nicht um den Gegensatz *ad imaginem* — *imago* in diesem Sinne; denn er betont die Gratuität des zweiten Gliedes des Gegensatzpaares, lehnt also natürliche Wesensidentität ab. Mit *„bilde nach Gotte"* meint T. die natürliche Gottesebenbildlichkeit oder eine untere, die Inhabitation vorbereitende Stufe der Gnade, mit *„bilde, das Got selber ist"* die übernatürliche Gottesebenbildlichkeit im eminenten Sinne. Vgl. Scheeben, N. u. Gn. 183 f. und Scheeben III n. 324 f.

[2]) *hoc est intellectus* läßt T. fort. Auf Alberts Ausdrucksweise ist es aber zurückzuführen, daß T. unmittelbar vor dem Albertzitat der Satz unterläuft: *die sele ... bekent sich ein vernünftig bilde des us* dem *si geflossen ist* 351, 4; *vernünftig bilde* hat T. sonst nie in dieser Bedeutung. Siehe *bilde* 2 und *vernünftic* b.

memoria scilicet, intelligentia, voluntate. Aug. de trin. XIV n. 10. *Haec trinitas mentis ... Dei est imago ... quia potest meminisse, et intelligere, et amare a quo facta est ... quod ... colat Deum non factum, cuius ab eo capax est facta, et cuius particeps esse potest.* a.a.O. n. 15. Andererseits läßt aber T. die *imago deiformis* im Seelengrunde ruhen — vgl. *grunt* 2 —, also in der Substanz der Seele, im *gemüete*, im *apex mentis: heißet si och ein mensche* (= *mens, gemüete* a) *... das ist der grunt do dis wore bilde der heiligen drivaltikeit inne lit verborgen ... Dis gemuete ... hat ... ein widerneigen in disen grunt, do dis bilde ist verre über die krefte ... Dis vermúgen ist wol in dem gemuete, das einen steten anhang wol mag haben ane underlos und stete meinunge, ane die krefte die ein vermúgen des steten anhanges nút habent* 262, 11. 21. 26. Diese zwiefache Auffassung der Gottesebenbildlichkeit — in den Kräften oder in der Substanz der Seele — hängt zusammen mit einer Modifikation des kirchlichen Gnadenbegriffs[1]). Während die Gnade zunächst als eine Steigerung der Seelenkraft aufgefaßt worden war, wird sie seit Alexander Halesius auf die Essenz der Seele bezogen: *Dicendum, quod mens accipitur dupliciter, sc. pro substantia vel pro ipsa vi vel potentia cognoscendi vel diligendi. Accipiendo mentem prout est substantia animae: sic gratia est bona qualitas mentis, quia sicut dictum est: gratia respicit substantiam vel essentiam animae. Prout autem mens sumitur pro vi vel potentia: sic virtus dicitur bona qualitas mentis, quia virtus respicit animam quantum ad suas potentias ... Dicendum quod anima quantum ad suam essentiam est imago divinae essentiae vel virtutis ipsius; quantum vero ad suas potentias vel vires est imago trinitatis personarum. Et prima imago est secundum indistinctionem, secunda secundum distinctionem*[2]*). Imaginis quantum ad essentiam et indistinctionem reformativa est gratia ... Imaginis quantum ad vires*

[1]) Vgl. Heim 46 ff.

[2]) Vgl. *underscheit a* und Scheeben III n. 370.

et secundum distinctionem reformativa est virtus[1]*);* Alex. Hal. th. III q. 69 m. 2 a. 4. Schon bei Augustin finden sich die Keime dieser essentiellen Auffassung der Gottesebenbildlichkeit, dort nämlich, wo er einen geheimnisvollen Zusammenhang zwischen Gott und der menschlichen *ratio superior* voraussetzt: *in tota natura mentis ita trinitatem reperirii opus est, . . . in una nusquam dispertita mente trinitas inveniatur . . . . . in eo solo quod ad contemplationem pertinet aeternorum*[2]*), non solum trinitas, sed etiam imago Dei; in hoc autem quod derivatum est in actione temporalium, etiamsi trinitas possit, non tamen imago Dei possit inveniri.* Aug. de trin. XII n. 4. Das Gleichnis der Trinität vollzieht sich in dem Geiste des Menschen durch die Akte der Erkenntnis und Liebe (Scheeben III n. 373): *primo et principaliter attenditur imago Trinitatis in mente*[3]*) secundum actus*[4]*).* Thomas, th. I q. 93 a. 7 r.: *Meister Thomas sprach daz vollekomenheit dis bildes lige an der würglicheit dis bildes, an der uebunge der krefte, also an gehugnisse gegenwúrklich und wúrklich verstentnisse und an minnen wúrklich* 300, 15. Vgl. Müller, Scholast. 411 f. *Aber nu sprechent ander meister, und daz ist unzellichen vil und verre harúber, und sprechent das es lige in dem . . . grunde der selen, do sú daz in dem grunde hat Got wesentlichen und wúrklich und istekklich, . . . do in dem grunde so hat diser grunt alles das*

[1]) Vgl. ferner: *Illud enim prius et propinquius respicit gratia in anima, quo ipsa anima conversa est ad suam causam per intellectum primae veritatis et dilectionem summae bonitatis et recordationem infinitae majestatis sive aeternitatis, quia penes hoc proprie et propinquius est anima imago sive ad imaginem Dei.* Alex. Hal. th. IV q. 58 m. 3.

[2]) *portio superior dicitur propter officium illa pars mentis superior, quae extenditur ad contemplandum Deum et rationes iustitiae divinae . . . Ideo dicit Augustinus, quod „contemplandis et consulendis rationibus aeternis infiaerescit."* (de trin. XII n. 12, siehe unter *grunt* 2) *Hoc enim est officium superioris partis mentis, in qua impressa est homini imago creationis.* Albert. th. II t. 15 q. 93 m. 3. Über die zwiefache Auffassung der Gottesebenbildlichkeit bei Augustin vgl. ferner Albert. th. I t. 3 q. 15 a. 2 unter *gemüete* a.

[3]) *Id autem in quo creatura rationalis excedit alias creaturas, est intellectus sive mens.* Thomas, th. I q. 93 a. 6 r.

[4]) *imago Dei tripliciter potest considerari in homine: uno modo, secundum quod homo habet aptitudinem naturalem ad intelligendum et amandum Deum . . . Alio modo, secundum quod homo actu vel habitu Deum cognoscit et amat, sed tamen imperfecte: et haec est imago per conformitatem gratiae. Tertio modo secundum quod homo Deum actu cognoscit et amat perfecte: et sic attenditur imago secundum similitudinem gloriae.* Thomas, th. I q. 93 a. 4.

von genaden 300, 17 ff. *Ir súllent . . . suochen das bilde inwendig, da es lebt in dem grunde weselichen und wúrklichen* 243, 30. Die Worte *wesentlichen . . . wúrklich . . . isteklich* übersetzen die Formel, mit der die Kirchenlehrer die allgemeine Inexistenz Gottes in den Dingen bezeichnen: *cum deus dicatur esse in creaturis, scil. communiter, sicut est in omnia creatura per essentiam, praesentiam*[1]*) et potentiam, specialiter, sicut est in sanctis per gratiam.* Alex. Hal. th. I q. 74 m. 5. *Deus est in omnibus per potentiam . . . per praesentiam . . . per essentiam . . . nulla alia perfectio superaddita substantiae facit Deum esse in aliquo sicut objectum cognitum et amatum, nisi gratia*[2]). Thomas, th. I q. 8 a. 3. Die Worte *„man moehte Got also wenig dannan abe gescheiden also von ime selber; daz ist von siner ewigen ordenunge"* [3]) 300, 22 f., vgl. 331, 10 entsprechen der orthodoxen [4]) Lehre insofern, als die *gratia creata* in ihrer höchsten Stufe — *wúrt die genode geborn . . . in der hoehsten wisen* 300, 27 — also der durch die *gratia gratum faciens* verklärte Seelengrund mit der *gratia increata* ein organisches Ganzes bildet (Scheeben III n. 881). Vgl. *bilde* 266, 11 unter *grunt* 2: *necessitas quod anima sit templum.* Alex. Hal. Ferner: *Hominis, quod in se est facientis, praeparationem ad gratiam, infusio gratiae necessario sive infallibiliter sequitur, prout ipsa praeparatio a movente Deo est, cuius intentio deficere non potest.* Thomas, th. I II q. 112 a. 3 c. Es bleibt also als Abweichung der „Anderen" von der thomanischen Lehre nur übrig: *das es (das bilde) lige in dem . . . grunde der selen.* Aber auch Thomas ist Vertreter der essentiellen Auffassung des Gnadenobjektes: *Sicut enim per potentiam intellectivam homo participat cognitionem divinam per virtutem fidei, et secundum potentiam voluntatis amorem divinum per virtutem charitatis; ita etiam per naturam animae participat secundum quamdam similitudinem naturam divinam per*

[1]) Soweit T.s Worte dieser Formel nicht wörtlich entsprechen, siehe unter *isteclich.*

[2]) Vgl. noch: *Licet Deus communi modo omnibus rebus insit, praesentia, potentia, substantia, tamen familiari modo dicitur inesse, id est per gratiam.* Glossa ordin. super cant. cantic. c. 5, 17. (P. L. 113, 1157 B).

[3]) *ordo immediatus animae ad Deum.* (Scheeben III n. 340.)

[4]) Krebs 145 und Müller, Scholast. 413 bezeichnen T. 300, 17—24 als nichtorthodox, bez. als plotinisch.

quamdam r e g e n e r a t i o n e m, sive recreationem. Thomas, th. I II q. 110 a. 4 r. *dicendum est i n h o m i n e esse i m a g i n e m D e i et, q u a n t u m a d n a t u r a m d i v i n a m, et quantum ad Trinitatem personarum.* Thomas, th. I q. 93 a. 5 c. T.'s Unterscheidung zwischen Thomas und „anderen Meistern" erklärt sich nur so, daß er nicht die thomistische Gesamtauffassung der Gottesebenbildlichkeit, sondern nur die Darstellung an einer Stelle (th. I q. 93 a. 7) im Auge hat. — 2) *species,* Vorstellung: *sinnliche — vernúnftige bilde* 21, 31 f.; 144, 12: *species sensibiles — intelligibiles* der aristotelisch-scholastischen Erkenntnistheorie [1]). Die Vorstellungen kreatürlicher Dinge sind der Einung hinderlich, wenn der Mensch über der Beschäftigung mit ihnen Gott als letztes Ziel aus dem Auge verliert: *die manigvaltikeit der bilde . . ., die hinderent dise geburt in dir* 12, 7. In diesem Zusammenhange erhält *bilde* die Bedeutung des Geringwertigen; z. B. *affechtige bilde* 130, 16. Im abwertenden Sinne steht *bilde* zusammen mit *invelle* 355, 9, mit *eigenschaft* 27, 1, mit *fantasien* 418, 18, häufig in der Verbindung *bilde und formen: 10,* 32; *21,* 20. 25; 71, 4; 143, 12; 144, 10; 179, 27; 263, 30; 331, 3; 366, 6. 22; 372, 16. *bilde der dinge* 150, 7; 393, 26 Gegensatz zu *himelsche bilde* 393, 29: *intelligentiae spirituales* Bernh. in cant. s. 85 n. 13 (P. L. 183, 1194 B).

***bildenærinne, *bildende kraft**: *imaginatio, vis imaginativa,* Anschauungskraft. Ihre Betätigung ist dem mystischen Akte nicht förderlich: 144, 11; vgl. *bilde* 2. *Dise einsamkeit ist das der mensche nút alleine enhat uswendige manigvaltikeit gelossen, sunder och inwendige manigvaltikeit der i n r e n k r e f t e, das sint die b i l d e n d e k r e f t e in iren bilden und die fantasien und gedenke* 217, 9. Sie gehört nach peripatetischer Lehre zu den inneren Kräften der sinnlichen Wahrnehmung, den *vires apprehensivae d e i n t u s* [2]).

***bildunge** *imaginatio,* Vorstellung: 10, 21; 351, 11: Albert, Enarr. in Luc. 10, 24 (siehe S. 11).

***inbildunge** *imaginatio,* Vorstellungskraft: 354, 11. — Vorstellung: 211, 7.

***inbilden** eine Vorstellung entstehen lassen: 207, 3. Vgl. D. W. B. III 149.

[1]) Vgl. Verweyen 136 und Schneider 233 f.
[2]) Vgl. Schneider 88 und 158 f.

***bildelich** Adj. u. Adv. *imaginarius,* sinnlich vorstellbar, Gegensatz zu *vernünftic, gedenklich* oder zu *übernatûrlich, wesentlich:* 247, 19; 248, 9; 277, 29. Vgl.: *Saepe haeretici Deum sibi i m a g i n a l i t e r fingunt, quem intueri spiritualiter nequeunt.* Gregor, V. moral. c. 27 (P. L. 75, 705 A). — Vorbildlich: 209, 32.

***bildelos, *unbildelich** erhaben über menschliche Vorstellungen und Begriffe: 263, 25.

***verbilden** a) Verb. refl., nicht mystisch: zu einem Bilde werden, erstarren: *ir himele . . . verbildet úch* 286, 22: *obstupescite coeli.* Jer. 2, 16. — b) Particip. perf., mystisch: versehen mit *bilden* 2: *mit den creaturen bekumbert . . . und domitte verbildet* 426, 11; *mit der súnde verbildet* 116, 14; 383, 28.

***unverbildet** frei von *bilden* 2, nicht vorstellbar, *supersubstantialis: die bilde . . . machent . . . mittel des unverbildeten bildes daz Got ist* 26, 17. — abstrakt denkend: 167, 7; 250, 24. — unabhängig von menschlich-egoistischen Vorstellungen und Strebungen handelnd: *do wurde geborn geistliche hochfart und ungeordente friheit . . . sunder mit grosser demuetikeit sol man sich legen under den goettelichen willen, und der heischet . . . u n v e r b i l d e t e f r i h e i t* 55, 25. Die Willensfreiheit besteht nach Augustin in der demütigen Unterwerfung unter Gottes Ordnung, in dem Freisein von aller Egoität [1]). Vgl. *vrîheit des geistes* unter *geist* 2.

****gotgebildet** 357, 18; ****gotbildig** 375, 23; 378, 15. *deiformis.* Vgl. Lexer: *gotformec.*

unbilde a) Unbill: 286, 23. 28: Jer. 2, 12. — b) Gegensatz zu *bilde* 2, das Freisein von menschlichen Vorstellungen: *der mensche stot hie enzwischent zwein enden in einem mittel: das sint bilde und unbilde* 213, 23: *nuditas.* Sur. 295. Vgl. *mittel* a.

blôz *purus, nudus.* a) von Gott gebraucht, synonym mit *lûter* und *einvaltec* a, z. B. 152, 8. — b) vom Menschen gebraucht, synonym mit *abgescheiden,* innerlich losgelöst von der kreatürlichen Welt: *blos sin aller creaturen* 58, 29; *sich blos haltent von aller minlicheit und annemlicheit* 364, 6; 393, 22: *Deo proxima est anima, quando est p u r a.* de spir.

[1]) *voluntas libera tanto erit liberior quanto sanior, tanto autem sanior quanto divinae misericordiae gratiaeque subjectior.* Aug. epist. 157, 2. 8.

et anima. c. 32 (P. L. 40, 801). ea quidem ipsa *rationalis anima non omnis et quaelibet, sed quae sancta et p u r a fuerit, haec asseritur illi visioni esse idonea: id est, quae illum ipsum oculum, quo videntur ista, sanum et sincerum et serenum et similem his rebus, quas videre intendit, habuerit.* Aug. 1. 83 qq. q. 46, 2. *ille actus* (scil. *divinae visionis*) *est actus purissimus et serenissimus; ideo necesse est, mentem serenari et p u r g a r i ab omni eo quod oculum mentis obnubilat et labefacit ... necesse est, animam abstrahi et alienari ab omni similitudine rerum corporearum ac per hoc ab actu virium sensitivarum.* Matth. ab Aquasp. de cog. 8 (S. 386 f.). Vgl. ferner Aug. gen. ad lit. l. 7 c. 14 und Anselm, Proslog. c. 1. *Dar umbe muos das ouge sin sunder alle varwe, das es alle varwe gesehen múge. Also muos das innewendig blos und luter sin alles wellendes und unwellendes, sol es luterlichen und seliklichen sehen* 348, 18; ähnlich 9, 37: *si pupilla esset colorata aliquo colore, non posset videre omnem colorem.* Thomas, th. I q. 56 a. 2. Vgl. Gundiss. de immort. an. (Beitr. II Heft 3, S. 8, 21).

***blôzheit** a) von Gott gebraucht: *Sin wille enlit nút daran das er in der blosheit stet, sunder do an das er mit des menschen kinde si* 124, 3. Zur Sache vgl.: *creatoris potentia ... causa subsistendi est omni creaturae ... Neque enim, sicut scrutor aedium cum fabricaverit abscedit atque illo cessante atque abscedente stat opus eius; ista mundus vel ictu oculi stare poterit, si ei Deus regimen sui subtraxerit.* Aug. genes. ad lit. l. 4 n. 22. — b) vom Menschen gebraucht: *nuditas*, entsprechend *bloz* b.

gebrûchen (wie allgemein mhd., mit Acc. oder Gen. d. S.: gebrauchen, genießen: 236, 33; 114, 6; 157, 18; 200, 22; 261, 15; 271, 22; mit Gen. d. Pers.: mit einer Person umgehen: 289, 33; 410, 24). Mystisch: *frui, diligere propter se* [1]). a) Gott als Subjekt. Der göttliche Wille erstrebt nicht ein von ihm unabhängiges Gut; er ist überhaupt kein Willensvermögen, sondern ist identisch mit seinem Akte und Objekte [2]): *in Gotte ... ist das aller oberste w ú r k e n u n d d a s aller luterste g e b r u c h e n e i n e i n i g e i n* 156, 20; 299,

[1]) *Frui est amore alicui inhaerere propter se ipsam.* Aug. de doctr. christ. 1, 4. Zur Sache siehe Scholz, Glaube und Unglaube, 196 ff., Mausbach I 65 f., Verweyen 44 f., Seeberg III 334 Anm. 1.

[2]) Vgl. Scheeben II n. 505.

10: *voluntas est ... in Deo per omnimodum indifferentiam ... substantiae, virtutis, actus et finis.* Bonav. Sent. I dist. 45 a. 1. — *in disem bilde (= imago deiformis, bilde 1 b) ... gebrucht Got sin selbes* 146, 20; 109, 26; 175, 21; 190, 5; 258, 3; 266, 11; 300, 21; 351, 33 (Albert, Enarr. in Luc. 10, 24: *uti*, siehe S. 12); 367, 25; 371, 21; 402, 26. — b) der Mensch als Subjekt. Nichts außer Gott darf Endziel des menschlichen Wollens sein: *Ir súllent úwers selbes guot war nemen, das ir enkein ding mit lust enbesitzent oder gebruchent* 270, 4; 275, 18; 318, 6; 324, 19 ff. Alles Streben, das nicht unmittelbar auf Gott gerichtet ist, ist der Liebe zu Gott dienstbar zu machen: *non quo non sit amanda creatura; sed si ad Creatorem refertur ille amor, non jam cupiditas, sed caritas erit.* Aug. de trin. IX n. 13. Vgl. *kleben. Wir súllent sú bruchen und nút gebruchen ..., also sol man an den goben Gotz nút me nemen denne den nutz und an Gotte alleine woelde* 100, 9. Die Dinge sind zu *nútzen:* 355, 1; 403, 4: *utendum est hoc mundo, non fruendum* [1]). Aug. de doctr. christ. 1, 4. T. warnt davor, sich den Wonnen, die der heilige Geist *zuo bruchende git,* selbstgefällig hinzugeben: 98, 21. 27. Er läßt unentschieden, ob die Meinung der „meister" richtig ist, welche sagen, daß im diesseitigen Leben *gebruchen Gottes ane underlos* möglich ist: 350, 17. Auch im mystischen Akte ist die Hingabe beschränkt: *werdent die obersten krefte ufgefuert in den himmel ... do sú Gotz gebruchent in der worheit, und sú ziehent die nidersten krefte noch in a l s o v e r r e a l s o i n d a z m ú g e l i c h i s t* 87, 26; vgl. 109, 13 f. und *vernunft.*

***gebrûchlich** mystisch: *fruens* [2]), synonym mit *schouwelich* und *bevintlich* b: *g e b r u c h l i c h e n a n e u n d e r l o s a l s v e r r e a l s h i e m ú g l i c h i s t* 367, 26. Ferner: 300, 13; 336, 28; 366, 9. 23; 423, 29. 38. In derselben Bedeutung: **in gebrûche wîse** 24, 24 und ****brûchlichen** 402, 26.

****gebrûchlicheit** *fruito,* etwas abschätzig, mit Anklang an „egoistisches Genießen": 62, 13. 16. Ohne diese Nuance

[1]) *Sit res temporalis in usu, aeterna in desiderio; sit res temporalis in itinere, desideretur aeterna in perventione.* Gregor, in evang. lib. II hom. 36, 11 (P. L. 76, 1272 D).

[2]) Nicht, wie Stehmann angibt, *in gebrûche(nlicher) wîsen = in wirkender wîsen.*

gebrûchlicheit 156, 15 und subst. Infinitiv *gebrûchen.* — Lexika belegen nur *gebrûchunge.*

dinsternisse 1) *caligo mystica: schribet ein heidenscher kúnig: "G o t i s t e i n d ú n s t e r n i s s e i n d e r s e l e n noch allem liechte . . ."* 378, 33. 27. 32. Ähnlich *vinsternisse* 263, 32: *D e u s e s t t e n e b r a i n a n i m a post omnem lucem relicta*[1]) lib. 24 philos. prop. 21. — 2) menschliche Nichtigkeit im Verhältnis zu Gott, seelische Not. Vgl. Terh. 32 f. und 67. —

eigenschaft *proprietas* a) Eigentümlichkeit der einzelnen Personen der Trinität, *proprietas personalis et constituens* (Scheeben II n. 916): *Der himelsche vatter nach der e i g e n s c h a f t s i n e r v a t t e r h e i t* 156, 23; 8, 18 ff.; 9, 5 f.; 277, 1. 14. 32. — b) Eigentümlichkeit überhaupt: *der inner mensche des eigenschaft ist Got* 42, 32. *Dis enist nút von n a t ú r l i c h e r e i g e n s c h a f t, sunder von überformunge, die der Gotz geist dem geschaffenen geiste hat gegeben von siner friger gueti* 257, 37: *nec adoptio nec unio animae ad Deum fit per aliquam p r o p r i e t a t e m n a t u r a e, sed per aliquod donum gratiae superadditum, quod animam consecret, ut sit templum . . .: haec autem omnia facit gratia gratum faciens, cui est adeo juncta Dei conformitas, ut nullo modo possit Deo dissimilis fieri.* Bonav. Sent. II dist. 29 a. 1 q. 1 c. Ganz ähnlich: Alex. Hal. th. II q. 96 m. 3 a. 1. *eigenschaft* in dieser Bedeutung ferner z. B. 11, 8; 89, 11; 244, 17; 373, 34. — c) innere Gebundenheit an das eigene Ich, Egoität: *eigenwille oder eigenschaft* 65, 29; *das die lúte ir werk tuont usser in selber und mit eigenschaft . . ., alles guot ist Gotz und ein trahen din nút* 254, 27. Ferner z. B. 94, 29; 184, 24; 251, 27; 423, 8. — So auch ****eigenscheftlicheit** 257, 24 und **eigenheit** 175, 26; 314, 3. 4. *er blibet alles uf sinen uswendigen ufsetzen und uf sinen uswendigen angenomenen sinlichen wisen mit eigenheit* 184, 21. Stehmann überträgt *eigenheit* mit „Eigensinn". Die nhd. Bedeutung trifft den Sinn des Wortes nicht.

****eigenschaftlich** *proprius,* eigentümlich, im Sinne von *eigenschaft* a: *fúrgang nemen an den sunderlichen eigenschaftlichen bescheiden namen die wir im* (scil. Gott) *zuo legen* 276, 24. Vgl. *bescheiden.*

[1]) Siehe Beitr. III Heft 2 S. 389 f. und Terh. 10 f.

einecheit *unitas*[1]) a) *unitas substantialis in trinitate: weseliche einikeit* 8, 33. *wie das goetliche wesen in drin personen ein einvaltig luter einikeit ist* 249, 9. Siehe *wesen* 2 a, *wesentlich* a und *underscheit* a. — b) *unitas virtualis,* Konzentration der seelischen Kräfte; sie ist die Voraussetzung der *unio mystica;* z. B. 55, 25; 92, 2; 97, 13. Zur Sache vgl.: *Spirituum et animarum natura, quia incorporea et simplex est, intellectibilis substantiae particeps est . . . Tangendo corpora degenerat . . . a sua simplicitate scinditur . . . Cum vero ab hac distractione ad puram intelligentiam conscendens i n u n u m s e c o l l i g i t, fit beatior intellectibilis substantiae participatione.* Hugo v. St. Viktor, Erudit. Didascal. II c. 4. (P. L. 176, 753 B f.) Vgl. ferner Matth. ab Aquasp. de cog. 8 unter *gemüete* b und Onomast. Dion. 1142 unter *einvaltec* b, β. — c) *unitas spiritualis, unio mystica: in einikeit des geschaffenen geistes in den istigen geist Gotz* 160, 3. *einikeit des geistes* 244, 9. 15; 245, 29; 363, 27; 400, 13: *unitas Spiritus* Eph. 4, 3.—*"Ενωσις unio, unitio. Huc spectat illustre illud dogma Pythagoricum: Oportere hominem unum fieri; quod in philosophica et Christiana simul ratione explicare liceat, dicenda est duplex*[2]) *esse a n i m a e u n i t a s: h u m a n a* scilicet, *quae illi propria est, quamque ipsam esse animae essentiam definivit Proclus; utpote quae in se aut facultatum aut o p e r a t i o n u m d i s t i n c t i o n e m n o n a d m i t t a t; et d i v i n a ,quam Apostolus u n i t a t e m S p i r i t u s c u m D e o esse dixit:* Joh. 17, 22. Onomast.Dion. 1150. *i n G o t z e i n i k e i t d o v e r l ú r e t m a n a l l e m a n i g v a l t e k e i t* 87, 23; 169, 25. *do wurt der geist also nohe gefuert in die einikeit in der simpelen wiselosen einikeit, daz sú v e r l u s t a l l e u n d e r s c h e i d, sunder fúrwúrflichen und bevintlichen, wan in einikeit verlúret man alle manigvaltekeit* 54, 31 f. Die mensch-

[1]) Bernhard zählt verschiedene Arten der *unitas* auf, unter anderen: *Est unitas naturalis, unitas carnalis, unitas virtualis, . . . unitas spiritualis, . . . unitas principalis. Unitas carnalis* (offenbar Druckfehler für *naturalis) est inter corpus et animam. Unitas carnalis inter virum et mulierem . . . Unitas v i r t u a l i s est quae hominem sibi ipsi conjungit, ut non per diversa effluat, sed cum Propheta unam petat a Domino . . , Unitas s p i r i t u a l i s est, quae nos conjungit Deo . . . Unitas p r i n c i p a l i s, quae et s u b s t a n t i a l i s, est in Trinitate.* de div. sermo 80 n. 1 (P. L. 183, 698 D f.).

[2]) Nämlich *unitas virtualis* und *unitas spiritualis.* Beide Bedeutungen sind bei T. nicht immer scharf zu trennen.

liche Seele gewinnt durch die *unio* die Erkenntnis jener Einheit, von der die *manecvaltecheit* gleichsam ausstrahlt und erhält damit zugleich Einblick in das wahre Wesen jener *underscheide*. T. fährt a. a. O. fort: *Also die menschen kumment zuo in selber, so hant sú schoenre wunneclicher underscheit wan ieman hat von allen dingen, das ist geboren in der einveltekeit und einikeit, clar war underscheit von allen artickeln des lutern gelouben .. Es enverstet nieman bas war underscheit dan die geratent in einikeit* 54, 34 f. *der geist ... in goetlicher einekeit ... verlust alle underscheit, und als daz in dar het braht, daz verlúret do sinen namen* 33, 26 f. Vgl. *adventus luminis congregat et copulat illuminatos eos, et ad id quod vere est convertit, a multis operationibus eos revocans: ac varios aspectus, vel, ut magis proprie dicam, varia in unam veram et puram ac simplicem cognitionem contrahit, et uno lumine unifico implet*[1]). Dion. de div. nom. c. 4, 6 (P. G. 3, 702 B). *underscheit* 54, 32 f. und 33, 26 f. ist also zu verstehen als *distinctio rationis;* siehe *underscheit* b. Dieselbe Bedeutung hat *underscheit* an der dritten Stelle, an der T. das Wort bei der Schilderung der *unio gebraucht: in ein unbegriffenlicheme. ... vereinen ... verlúret der geist sich selber und enweis von Gotte noch von ime selber ... wan er ist gesuncken in Gottes einikeit und hat verlorn alle underscheide*[2]) 117, 35. — *do verlúret der geist alle gelicheit und verflússet in goetteliche einikeit... In einikeit verlúret man glicheit* 120, 30; 121, 1. Bedenklich könnte scheinen, daß hier, wo T. die Verschmelzung von Gott und Mensch als so innig darstellt, der Zusatz *von genaden* fehlt. Vielleicht veranlaßt die Befürchtung, im Ausdrucke nicht vorsichtig genug gewesen zu sein, T. dazu, pantheistische Deutung nachträglich ausdrücklich zurückzuweisen: *Dis nemment tumbe affehte lúte fleischlichen und sprechent, sú súllent gewandelt werden in goetteliche nature, ... Von der allerhoehster, innigester nehster einunge mit Gotte so ist*

[1]) Vgl. ferner: Dion. de myst. theol. unter *vernünftic* b.

[2]) Daß T. die Gratuität des Schwindens der Begriffe nicht besonders betont, erscheint mir nicht als Kriterium neuplatonisierender Auffassung der *unio*. Vgl. Albertus unter *underschzit* b und Bonav. unter *vernünftic* b und *verstentnisse* d. Gegenteilige Auffassung bei Müller, Scholast 403, der *underscheide* als *distinctiones reales* zu fassen scheint.

noch goetteliche nature und sin wesen hoch und hoch úber alle hoehi. 121, 26 f.

einunge *unitas, unio: einunge des geistes* 380, 25: *unitas spiritualis.* Siehe *einecheit* c. *dise goetliche verre úber natúrliche einunge ...*: wer es múgelich das man *den geist in dem geiste gesehen moechte, man sehe in ane allen zwivel an fúr Got* 263, 15: *cum undique inhaerent sibi homo et Deus ... per hoc Deum in homine, et hominem in Deo esse hand dubio dixerim.* Bernh. in cant. serm. 71 n. 10. (P. L. 183, 1126 B). — *Dise einunge geschiht in zweierlei wise, innewendig und ussewendig, mit mittel und sunder mittel, in geiste und in naturen* 69, 12. *geist und natûre* hat bei T. sonst stets die Bedeutung „Leib und Seele". Siehe *geist* 1 b, *β*. So auch hier: *einunge ... in naturen ... Dise einunge ..., wie daz die sele mit dem libe vereiniget ist = unitas naturalis, einunge ... in geiste ... goetteliche einunge = unitas spiritualis.* Alex. Hal. unterscheidet *unitas naturalis sine medio et per medium*[1]). T. sagt sonst wiederholt, daß Gott auf die Seele wirkt *mit mittele und sunder mittel* 24, 27; 64, 6; 73, 31. Siehe ferner *mittel* a. Der Ausdruck bezieht sich also an diesen Stellen auf die *unitas spiritualis.* Ob T. *mit mittel und sunder mittel* 69, 13 sowohl auf *unitas spiritualis* wie auf *unitas naturalis* bezogen wissen will oder ob er *unit. spir. per medium* und *unit. nat. sine medio* im Auge hat, bleibt zweifelhaft. — Zu *einunge* 121, 28 siehe *einecheit* c.

vereinunge a) *unitas virtualis: ein innewendig versamenen aller krefte .. ein vereinunge von aller zerstrouwunge* 9, 22.— b) *unitas spiritualis, unio mystica: Got und si sint ein in diser vereinunge von genaden und nút von naturen* 146, 27; 334, 18. 146, 27 zeigt sich dieselbe Erscheinung wie 121, 26 f. Siehe *einecheit* c. T. fürchtet durch seine Ausdrucksweise unmittelbar vorher (146, 17 f. siehe *bilde* 1 b) die Meinung erweckt zu haben, daß er nicht auf dem Boden der orthodoxen Lehre stehe. Daher verwahrt er sich ausdrücklich gegen diesen Verdacht. — Streng der orthodoxen Lehre entspricht T.s Ausführung über die *unio* in Pred. 60 f: 314, 20.

[1]) *anima conjungitur suo corpori ut motor mobili (= per medium) et ut perfectio formalis suo perfectibili (= sine medio)* th. II q. 63 m. 2. Siehe dazu Heim 42.

****einsamkeit** (sonst erst viel später belegt) a) *aseitas dei.* Vgl. Scheeben II n. 109 ff. und *wuestenunge:* 277, 32; *unitas.* Sur. 442. — b) *unitas virtualis: Dise einsamkeit ist das der mensche nút alleine enhat uswendige manigvaltikeit gelossen, sunder och inwendige manigvaltikeit der inren krefte* 217, 7; Auslegung von Ps. 54, 8. Vgl. *F u g i e n s elongat, quia a turba d e s i d e r i o r u m t e m p o r a l i u m in alta Dei contemplatione se sublevat. M a n e t v e r o in s o l i t u d i n e, quia perseverat in r e m o t a m e n t i s i n t e n t i o n e.* Gregor, IV. moral. c. 30 n. 60 (P. L. 75, 669 C).

***êrstecheit** *principium,* Bezeichnung für den Seelengrund; 347, 12. Vgl. *principium creaturae intellectualis est aeterna sapientia, quod principium, manens in se incommutabiliter, nullo modo cessat occulta inspiratione loqui ei creaturae cui principium est, ut convertatur ad id ex quo est.* Aug. gen. ad litt. I c. 5.

ûzganc, ûzgân 1) *processio,* die Produktion des Sohnes und des Geistes in der Trinität: 8, 23. 33; 9, 1 f.; 299, 6. Vgl. *inganc* 1 und Terh. 24 f. — 2) Selbstentäußerung des Menschen, *exitus, extroversio* (Sur.): *usgang des eigenen willen* 180, 1. Vgl. Terh. 76.

ûfganc *ascensus: gebet ist . . . ein u f g a n g d e s g e m u e t e s i n G o t t e* 20, 6 u. öft.: *oratio est a s c e n s u s m e n t i s in Deum*[1]) (Johannes Damascenus). .Vgl. Müller, Scholast. 415. — *ufgang* 377, 28: Ps. 103, 3.

inganc, ingân 1) das immanente Handeln der Gottheit. Im besonderen sind die Produktionen der Trinität *opera ad intra: Alsus get er* (sc. Gott) *in sich . . . , und er get danne usser sich in geberenne sin bilde, . . . und get denne wider in sich in volkomene behegenlicheit sin selbes; . . . die eigenschaft die der himelsche vatter hat an sime i n g a n g e*[2]) 9, 6; *das ewige wort . . . usgeborn und inne blibende* 249, 7. Vgl. *primum existentiae universale est esse . . . quod vita atque intelligentia m o t u i n t e r i o r e et i n s e c o n v e r s o. P a t e r et facit et a g i t, s e d i n t u s semper totum, semper*

[1]) Vgl. Averroës' Erklärung des Terminus *ascensus animae* bei Schneider 359 Anm. 1.

[2]) Nicht = des hl. Geistes *ingange,* wie Terh. 95 meint, sondern = *inganc* der göttlichen Substanz. Vgl. Realencybl. f. protest. Theologie[3] III S. 117 und Scheeben II n. 955 f. und 411. Dort Verweis auf Dion. Areop.: *mens divina . . . cognoscens . . . omnia ab intus. (ἔνδοθεν).*

beatum . . . de Deo atque ex eadem substantia est, et substantia, et vita et intelligentia, itemque m o t u s cum i n t u s i n s e est, idem est quod substantia; qui cum inde spectat, et ut foras emineat, id est, ut operetur atque agat, hic p a r t u s est, hic natalis . . . i n t u s m o t u s c e s s a t i o est. Marius Victorinus Afer, Adv. Arium lib. III 2 (P. L. 8, 1099 B f.) — *emanacio per modum voluntatis processio vel spiracio = i n b l i b e n d e wstrucht, w s g a n g* Bernt 450. — 2) seelische Konzentration, Gegensatz zu *ûzloufen, zerstroewen* (siehe *grunt* 2): *als alle die krefte versamment . . . in die obersten, in den grunt, dis ist der ingang* 9, 28; *sprach s. Augustinus: . . . gang uz, uf daz du múgest ingon* 10, 4: *Noli foras ire, i n t e i p s u m r e d i; in interiore homine habitat veritas; et si tuam naturam mutabilem inveneris, t r a n s c e n d e et t e i p s u m. Sed memento cum te transcendis, r a t i o c i n a n t e m a n i m a m t e t r a n s c e n d e r e. Illud ergo tende unde ipsum lumen rationis ascenditur.* Aug. de vera relig. n. 72. Vgl. Bonav. Sent. II dist. 8 p. 2 q. 2 unter *grunt* 2. *ingang* 243, 32: *ingredi non cessabis:* Jer. 3, 19.

überganc *transcendere: dis ist der ingang. Denne sol do geschehen ein uzgang, jo ein ú b e r g a n g u s s e r i m e s e l b e r u n d ú b e r i n* 9, 29: *ascendere ad Deum est intrare ad se ipsum; et non solum ad se intrare, sed ineffabile quodam modo in intimis, s e i p s u m t r a n s i r e. Qui enim interius intrans et intrinsecus penetrans s e i p s u m t r a n s c e n d i t, ille veraciter ad Deum ascendit.* de spir. et anima c. 14 (P. L. 40, 791). Vgl. *inganc* 2.

****vergenglicheit** *continuum,* Raum. 351, 11: Albert. Enarr. in Luc. 10, 24. (siehe S. 11). Vgl. Schneider 333.

geist 1) *spiritus.*[1]) a) *spir. Dei: ungeschaffener geist: spir. increatus.* Ferner z. B. 248, 31: Matth. 6, 24. — b)

[1]) *Dicitur Spiritus Deus, et aer iste, et flatus aeris qui a corde receptus et inde per totum corpus emissus mortalium vitam flatu necessario continet. Iste tamen spiritus jure anima dici non potest, quia aeris varietate dissolvitur . . . Dicitur spiritus m e n s r a t i o n a l i s, ubi est quaedam scintilla tamquam oculus animae, ad quem pertinet imago et cognitio Dei. Oculus animae est mens ab omni corporis labe pura . . . Spiritus etiam est quaedam v i s a n i m a e, m e n t e i n f e r i o r, ubi corporalium rerum similitudines exprimuntur.* de spir. et anima c. 10 (P. L. 40, 785). Zur Bedeutung von "Geist" und *spiritus* vgl. ferner Scheeben, N. u. Gn. 189 f.

menschlicher Geist. α) *spir. animalis, animans* [1]), synonym *mit sêle* a: *die seligen Hester ... ir irs geistes gebrast* 153, 7. 12; 244, 30; 245, 3: *corruit et pene exanimata est.* Esther 15, 18. — β) *spir. rationalis,* die menschliche Seele als vernunftbegabte geistige Substanz [2]), Gegensatz zu Sinnlichkeit, zu *fleisch:* 13, 28 f.; zu *natûre:* 43, 16; 50, 17; 69, 13 f.; 116,2; 130, 27; 151, 19; 212, 19; 317, 22; 320, 27; 323, 29; 330, 9; 332, 7; 384, 10. 20; zu *sin:* 11, 28. *geist* in diesem Sinne = *vernunft: sol dis underwerffen und dis gebet sin us dem geiste und us vernunft* 388, 3; vgl.: *mit einem vernúnftigen ... angesichte ... des geistes* 387, 35. — *armuot des geistes: paupertas spiritus;* vgl. Terh. 40. — Geistige Persönlichkeit: *underscheit der geiste* 180, 23: *discretio spirituum, siehe underscheit* a. *núwe geiste* 138, 4; *frije geiste* 219, 1; 250, 4. — 2) *ratio superior, ratio pura, mens, spiritus, scintilla animae* (s. S. 27, Anm. 1), der obere, Gott zugewandte Teil der Seele, oberste Seelenstufe, Gegensatz zu *vernunft: die mit vernúnftiger wisen in den geist kumment. ... daz in dem geiste solte geborn werden, daz verderbent die lúte domitte das sú domitte flogierent in der vernunft* 77, 13. 24: *qui cum intellectus subtilitate ad spiritum pertingunt* Sur. 166. *sinnelicheit ... vernunft ... luter blosser geist (lutere blosse substancie der selen)* 21, 17. 33 (11). — Gegensatz zu *sêle* a. Siehe Scheeben III n. 388 ff.: *Der geist des menschen der hat manigen namen, das ist nach der wúrklicheit* [3]) *und nach dem wider gesichte. Under wilen heisset der geist ein sele; das ist als verre als si dem libe leben in gússet ... etwenne heisset si ein geist, und denne hat si als nahe sipschaft mit Gotte ...; wan Got ist ein geist und die sele ein geist ... von der gelicheit der geistlicheit so neiget und wider búget sich der geist wider in den ursprung* 261, 30 f.: *anima ex eo dicta est, quod animet corpus ad vivendum, hoc est, vivificet. Spiritus est ipsa anima pro spirituali natura ... Spiritus namque ad substantiam dicitur et anima*

[1]) Vgl. Verweyen 177 und Schneider 159 Anm. 3.
[2]) *Anima humana ... vocatur ... spiritus ... inquantum est ratione praedita substantia spiritualis* Hugo v. S. Viktor, Explan. in cantic. B. Mariae (P. L. 175, 420 A).
[3]) Siehe 69, 16 unter *sêle* a.

ad vivificationem. de spir. et anima c. 9 (P. L. 40, 784). *wúrket der heilige geist in dem geiste und in dem grunde* 307, 7. *vernúwunge in dem geiste des gemuetes* 262, 29; 259, 1. 14; 261, 29: *Renovamini spiritu mentis vestrae.* Eph. 4, 24. Zur Bedeutung von *spiritus mentis* siehe Scheeben III n. 1088, zu der von *renovatio* Scheeben III n. 894. — *die verborgenheit des geistes, do das wore bilde Gotz in gelit* 363, 9. *abditum mentis,* siehe *grunt* 2. — *unitas spiritualis, einecheit* c: *behalten die einikeit des geistes in dem bande des friden, ein geist und ein Got in der úberformunge der geschaffenen geiste von dem ungeschaffenen geiste* 244, 10 f.; 245, 29; 363, 27: *unitas Spiritus* Eph. 4, 3. Ähnliche Darstellungen der *unitas spiritualis:* 33, 21 f.; 68, 7; 87, 22; 109, 24; 117, 18 f.; 120, 25; 121, 24; 160, 4; 169, 18; 176, 10; 244, 11; 257, 38; 263, 17; 421, 21. — *suessekeit des geistes* 78, 16: *dulcedo spiritus, spiritualis voluptas; suessekeit der gotheit* 33, 23: *dulcedo dei* [1]). T. warnt davor, sich dem beseligenden Gefühle der Einung zu sehr hinzugeben: *Die anderen zwo krefte do das krúze durch geborn sol werden, ... das ist durch die vernunft und durch die gelúste des geistes inwendig* 234, 15. *Der vierde schade das ist die inwendige lustikeit die man nimet in dem geiste ... nement den lust fúr Got, und das si wenent, das Got si, das ist ir lustkeit* 237, 14 f. Vgl. 94, 4; 98, 32; 99, 20; 107, 28. Dieser Gedanke ist in der Kirchenlehre nicht nachweisbar. Vgl. *armuot* Terh. 71. Von der *dulcedo spiritus* ist öfter die Rede, z. B.: *Introducitur enim mens in sanctuarium ..., ubi ... degustat, quam suavis est Dominus ... raptim quasi praelibans et degustans ... feratur in ... desiderium aeternae beatitudinis, quia illa dulcedo similis illi est.* Matth. ab Aquasp. de cog. 9 (S. 404). — do wirt dem menschen gegeben friheit des geistes und úberweseliche gnade 239, 19; 218, 29: *libertas spiritus,* durch die Gnade veredelte natürliche Willensfreiheit. Siehe Scheeben III n. 910 ff. Synonym: *goetteliche friheit* 24,14; *wunderliche friheit* 39, 21; *unverbildete friheit* 55, 25; *der inwendige verklerte mensche ... blibt in siner friheit ungehindert sins werkes*

[1]) Siehe Verweyen 44 Anm. 1.

158, 21. Vgl. ferner *unverbildet.* — *Etteliche verblibent ouch also daz sú in der suessekeit vallent in unrechte friheit* 99, 3; *ungeordente friheit* 55, 21; *valsche friheit* 188, 33; 219, 1 = Auffassung der *libertas spiritus* als einem Freisein von menschlichen und göttlichen Gesetzen. Vgl. Scheeben III n. 913. — 3) *intellectus: geist der formen* 137, 3: *intellectus formae,* siehe *forme* b.

***geisten** *spirare,* Terminus technicus für die Produktion des heiligen Geistes, siehe Scheeben II n. 1006: *si beide geistend usser in beiden den heiligen geist in einem unsprechlichen umbevange*[1]) 156, 25; *sú bede in usbluegender*[2]) *minne geistent den heiligen geist* 412, 14. Vgl. Terh. 27.

***geistlos** werden = den menschlichen Geist dem göttlichen Geiste hingeben. Vgl. *spiritus sine spiritu* bei Rich. v. S. Viktor; Hist. polit. Bl. 75, 786.

****ingeistunge** *inspiratio,* Einhauchung des heiligen Geistes: nur 92, 30. — Sonst erst in bayrischem Gebetsbuche aus dem 16. Jahrh. belegt: *erleicht mein verstentnus mit dem liecht deiner gotlichen eingeistung.* Jostes, Zfdw. II 165.

geistlîcheit Frömmigkeit: 41, 7. — Geistnatur, *spiritualitas* 262, 2; siehe *geist* 2.

begërunge *appetitus, desiderium.* a) auf das Geschöpfliche gerichtet: *cupiditas*[3]), *libido.* Diese Bedeutung ist meist durch Attribute gekennzeichnet: *Es sinkt nu alles in den grunt der vichlicher lust nach sinnelicher begerunge* 233, 6. Vgl. Schütz 58 *appetitus animalis sive sensualis.* So ferner z. B. 42, 9; 350, 31. *begirde* 407, 18. *begerunge der italer eren* 207, 26: *inanis gloriae cupidi.* Gal. 5, 26. — b) das Göttliche ist Gegenstand der *begerunge: beg.* synonym mit *minne; caritas, dilectio:* 213, 2; 229, 23; *minnenkliche begerunge:* 51, 10; 69, 21; 100, 24; 369, 1. Dieselbe Bedeutung z. B. 272, 30; 277, 31; 279, 8; 335, 14. 17. *gerunge* 268, 32.*mit inwendiger begerunge vor allen dingen des aller liebsten willen Gotz, in einem entsinkende der mensche sins selbs und aller creatúrlicher dinge* 155, 28; 152, 8. Vgl.: *per*

[1]) Zu *umbevanc* als Metapher für die Produktion des Geistes bringt Scheeben II n. 971 lateinische Vorbilder, z. B.: *se complectuntur primus genitor et eius unigenitus.* Siehe ferner: Aug. de trin. VI c. 10 n. 11 unter *beheglicheit.*

[2]) Zu dieser Metapher siehe Scheeben II n. 1008 f.

[3]) *Cupiditas est amor adipiscendi aut obtinendi temporalia.* Aug. 83 qq. q. 36, 1. Vgl. ferner: de trin. IX n. 13 unter *gebrûchen* b.

contemptum temporalium et inferiorum crescit (anima) in desiderium aeternorum et superiorum. De spir. et anima c. 4 (P. L. 40, 782). — Zu *begerunge selig ze sinde* siehe *natûre* a, *γ*. Der menschlichen Natur ist durch die Gottesebenbildlichkeit das Streben zu Gott verliehen: fecisti nos ad te. Aug. conf. I c. 1: 220, 10. Vgl. Scheeben III n. 712, n. 930 f.

***begërlich** 1) *desiderabilis: das begerliche erbe* 230, 11; *begerlich erterich* 63, 24: *terra desiderabilis* Jer. 3, 19. — 2) *desiderans: ein ... begerliches uftragen* 273, 12. — Über die Verwendung dieser Doppelbedeutung von *begerlich* bei Auslegung von Jer. 3, 19 siehe Neumann, Anz. f. d. A. 42 (1923) S. 18 f.

***begërliche kraft** 1) *vis concupiscibilis: die lustlicheit uswendiger sinnelicher dinge: die lit in der begerlicher kraft* 236, 25 (vgl. 233, 35); 330, 3: *concupiscibilis proprie loquendo est vis sensibilis animae, cuius proprius finis est delectabile in sensu.* Albert, S. de hom. q. 64 a. 1. *begerliche kraft* ferner 388, 13; vgl. die Parallelstelle 206, 28 f. Über die Einteilung der Seelenkräfte an den zitierten Stellen siehe *zornliche kraft.* — *2) vis irascibilis:* 32, 9. Siehe *zornliche kraft.*

***vergoten** 1) *deificare,* die menschliche Seele durch die adoptierende Gnade zur Teilnahme an der göttlichen Natur erheben: 33, 12; 162, 8. Vgl. Scheeben III § 163, bes. n. 698. — 2) Part. Perf., in Bezug auf die hypostatische Union gebraucht: *vergoettete menschheit* 113, 33; 140, 17; 193, 14; *gegoette menschliche nature* 8, 3: *homo deitatus;* siehe Scheeben V n. 93.

begrîfen *comprehendere,* erfassen, im eigentlichen Sinne oder bildlich. Z. B. *das úch die vinsternisse nút begriffe* 324, 23. Oft = kirchensprachlich *comprehendere*[1]), einen Gegenstand nach seiner ganzen Erkennbarkeit in die Erkenntnis aufnehmen: *er enkan es* (scil. die Einung) *mitsinnen noch mit vernunft nút begriffen* 119, 28; mit diesem oder ähnlichem Zusatz oft. Subst. Inf. ***begrîfen** ohne Zusatz = intellektuelles Umfassen: *über al sin begriffen und verstan* 55, 8; *verre úber begriffen*[2]) *aller creaturen*

[1]) Siehe Scheeben II § 80.

[2]) Stehmann zieht fälschlich zusammen: "*überbegriffen* part. adj."

432, 10. Vgl. *ad cognitionem comprehensionis requiritur proportio aequalitatis et aequiparentiae et talis non est in anima respectu Dei, quia anima est finita, sed Deus est infinitus et ideo hanc non habet.* Bonav. Sent. I dist. 3 p. 1 q. 1. Vgl. *gelîcheit* 1.

begrif, *begriffenlicheit, *begriffenheit (nur je einmal) *comprehensio*[1]), adaequate Erkennbarkeit: *alle creaturen ... sint nút also der allerminneste gegen alle der welte, noch tusent werbe und sunder einige begrif so sint minre alle creaturen wider dem minnesten das man von dem heiligen geiste gedencken mag* 103, 20; *tusent werbe und sunder aller begrifflicheit ist die einunge mere* 124, 24. Stehmanns Übersetzung „Begriffsvermögen" paßt nicht. Hs. 91 hat *begriffenheit,* das sonst nur bei Seuse, in der Bedeutung *comprehensio,* belegt ist. Vgl. Nicklas 61.

griffig *capax,* in der Bedeutung sich anschließend an mhd. *grîfec* = greifend nach etwas, gegen *griffec* = greifbar: *die sele hat drie edele krefte, in den ist sú ein wor bilde der heilgen drivaltikeit, ... durch dise kreften so ist sú Gotz griffig und enpfenglich* 9, 11: *eo quippe ipso imago eius est, quo eius capax est, eiusque particeps esse potest.* Aug. de trin. XIV n. 11. Stehmanns „(be)greifend" könnte irreführen: es erinnert zu stark an *comprehendens.* Siehe *begrîfen.*

grunt[2]), **abgrunt** 1) Bezeichnung Gottes. Vgl. Terh. 13 bis 16. *causa efficiens et finalis: Der innewendige edel mensche der ist uz dem edelen grunde der gotheit heruzkummen ... und wurt wider gezogen, das er alles des guotes teilhaftig mag werden das der edel wunnencliche grunt hat von naturen* 25, 20; diser *funke ... enrastet nút, es enkome wider in den grunt do es us geflossen*[3]) *ist* 347, 15; 37, 16. — profunditas dei: *die tieffe des goetlichen abgründes das ist unervoelgig allen vernúnften* 239, 4; 368, 14. Diese Deutung der *profunditas* geht zurück auf den Areopagiten[4]). — *abyssus,* z. B. 201, 3. —

[1]) Eckart hat *begrif* in moderner Bedeutung. Vgl. Archiv II 463 Anm. 3.
[2]) Zur Bedeutung siehe Neumann, Anz. f. d. A. 42 S. 20.
[3]) *ûzfliesen, effluere, emanare* ist hier so wenig wie bei den orthodoxen Scholastikern als Emanation im Sinne des Substanzpantheismus zu deuten. Vgl. Schneider 326; Terh. 25. 85 f.
[4]) Vgl. Langen, Revue intern. de theol. 1900. Thomas erklärt die *profunditas* als die Fähigkeit, das Verborgene zu erkennen.

2) Seelengrund. Vgl. Terh. 27—31. *apex mentis, ratio superior.* Statt der aristotelischen Einteilung des Seelenlebens in *anima vegetativa, a. sensitiva, a. intellectiva* hat T. als Seelenstufen *sinne, vernunft, grunt:* 50, 15; 68, 2; 92, 24; 101, 4; 307, 8; 363, 9; 376, 18. Die mittelalterliche Psychologie unterscheidet seit Augustin in der vernünftigen Seelenstufe *ratio inferior et superior*[1]). T.s *grunt* entspricht der *ratio* superior[2]). Durch sie ist der menschliche Geist berufen zur Teilnahme *(participatio*[3]*)* an Gott. Im *grunde* wird die Seele Gottes inne durch den unmittelbaren Eindruck seiner Gegenwart: *kere dich in disen grunt ..., und nim war der vetterlichen stimmen die in dir rueffet* 303, 13. Ähnliche Wendungen in Bezug auf den Seelengrund oder die synonymen Termini: 63, 19; 179, 26; 191, 9; 241, 6; 388, 7; 400, 18. Vgl.: *intus ipsi menti praesidentem consulimus veritatem.* Aug. de magistro c. 11 n. 38. Siehe ferner *êrstecheit.* Das „Wahrnehmen" Gottes ist zwar nicht unmittelbare Anschauung, nicht ein *conspicere a facie ad faciem,* sondern ein *videre in speculo.* Aber diese Gotteserkenntnis ist relativ unmittelbar, insofern die eigene Seele des Menschen der Spiegel ist, in dem das Wirken Gottes erschaut wird: *also ist es umbe den menschen der das mittel geleit het, ... das er in disen grunt nit kan gesehen, ... daz selbe mittel benimmet ime daz sich das grosse guot daz Got ist, in dem spiegel sinre selen nút erbilden mag ... Welche sele in der sich die sunne erspiegeln sol, die muos blos sin ... Alle di diser blosheit nit war nement, daz sich diser verborgen grunt nút mag erdecken*[4]) ... 26, 14 f.: *ita conditum est cor hominis, ut in eo tanquam in speculo quodam suo*

[1]) Über den Unterschied beider vgl. z. B.: *pars illa rationis, quae ad temporalia gubernanda deflectitur; ... imago Dei, nisi ex qua parte mens hominis aeternis rationibus conspiciendis vel consulendis adhaerescit.* Aug. de trin. XII n. 12.
[2]) *a. vegetativa* und *a. sensitiva* faßt also T. zusammen unter *sinne; a. intellectiva* dagegen ist gespalten in *vernunft* und *grunt.* Die *ratio superior* wird von den Kirchenschriftstellern oft bezeichnet als *mens: gemüete a.* Vgl. Schneider 526 f.
[3]) *Participatio* bezeichnet den substantiellen Zusammenhang, der darauf beruht, daß "die Substanz eines Wesens wenigstens teilweise dem Andern mitangehört". Scheeben III n. 843. Siehe ferner Scheeben II § 61, bes. n. 18; § 95, bes. n. 500; III § 153, bes. n. 506.
[4]) Zur Sache siehe Scheeben II n. 15; zu *verborgen grunt, abgrunt,* z. B. 92, 24: *abditum mentis, absconditum, abyssus* siehe Scheeben II n. 417 und Terh. a. a. O.

divina sapientia reluceret, et quae in se videri non potuit, in sua imagine visibilis appareret[1]). Hugo v. S. Viktor, de arca Noe. III c. 6 (P. L. 176, 651 D f.). Die Erkenntnis im Spiegel der Seele setzt eine Konzentration der Seele auf sich selbst voraus: *suoche es von innan in dem grunde und lo din uzlouffen ... sin* 14, 25; 120, 10; 155, 26; 189, 24: *intime operetur in illo, nihil autem tale est respectu animae nisi solus Deus, ... quanto magis redit ad interiora, tanto magis ascendit et unitur aeternis*[2]). Bonav. Sent. II dist. 8 p. 2 q. 2. Die *participatio* wird nach der Kirchenlehre durch die Gnade verliehen. Scheeben III n. 1088. T.s „Seelengrund" ist der durch die *gratia creata* verklärte *apex mentis. ir enkúnnent in den grunt nút komen; kement ir dar in, so fúndent ir die gnade* 335, 24. Die Begnadigung besteht in der Mitteilung göttlicher Substanz, in der Aufnahme in die Adoptivkindschaft[3]): *pater noster esse incipit, cum per eius gratiam regeneramur, quoniam dedit nobis potestatem filios Dei fieri. Substantia itaque nostra mutatur in melius, cum filii efficimur: simul et ille pater noster esse incipit, sed nulla commutatione suae.* Aug. de trin. V n. 17. Zwischen der Substanz Gottes und der begnadigten Kreatur besteht „ein organisches Verhältnis der wechselseitigen Angehörigkeit und Zusammengehörigkeit". Scheeben III n. 850. Durch die Gnade erhält eine substantiell fertige Substanz ein zweites, accidentelles, im Vergleich zum ersten wesentlich höheres Sein[4]). Die Einung der Seele mit Gott besteht in der

[1]) *Deus quod est, incogitabilis est, sed hominum et humanae rationi: quae non percipit, nisi quod novit vel secundum id quod novit, quod est in se vel extra se. Qui autem spiritum Dei in se habent, et Deum habent: hi Deum vident, quia oculum illuminatum habent, quo Deus videri potest, et sentiunt non in alio vel secundum aliud quod ipse non est, sed ipsum et in ipso, quod est, quod praesens est.* Hugo, Expos. in hier.cœlest. III (P. L. 175, 976 A, B).

[2]) Vgl. *blôz* b, *inganc* 2 und *úzloufen*.

[3]) Siehe Scheeben III §§ 162, 163, 169 bes. n. 843 und 846.

[4]) Die Bilder, welche in der Schrift- und Kirchensprache zur Darstellung dieses Verhältnisses gebraucht werden, kehren bei T. immer wieder: *Hie wirt die gnade geborn; der same ergússet sich in disem grunde* 369, 23; 166, 9; 168, 2; 299, 32; 371, 28: *semen Dei, nasci ex spiritu* siehe Scheeben III n. 844, 845, 860. Zu "Geburt Gottes in der Seele" siehe Seeberg III 566 und Terh. 94 f. — *daz er in einer samenungen aller siner krefte in sinem indewendigen tempel in sinen tieffen grunt kum ... so vint er do werlichen Got* 39, 33; 40, 6; 61, 11; 266, 8; 104, 8; 305, 3. Es besteht "die Erfüllung nicht in einer Verschmelzung zu Einer Natur ... Indeß darf man darum die Erfüllung nicht zu einer bloßen

und durch die Substanz; sie beruht aber deshalb nicht auf Wesensidentität, ist nicht *con substantialis*. Vom Pantheismus unterscheidet sich also diese substantielle Gemeinschaft insofern, als bei ihr die Mitteilung der Substanz des Zeugenden nicht zur ersten Konstitution, zur *natûre* des Empfangenden gehört[1]). Des Pantheismus kann man den Mystiker nur dann beschuldigen, wenn er den Seelengrund ausdrücklich als „ungeschaffen" bezeichnet und die substantielle Gemeinschaft, statt in der Gnade, in der *natûre* begründet sein läßt[2]). Geschaffenheit und Gratuität des Seelengrundes betont T.:175, 20; 300, 24; 334, 17; 358, 13 f. Starke Äußerungen über die Einheit der Seele mit Gott berechtigen nicht zu einer Deutung im Sinne des Substanzpantheismus: *Got ... in sin selbes eigenem wesen und naturen ... das ist in dem innersten grunde, do Got der selen naher und inwendiger ist verrer wan si ir selber ist* 144, 6; in derselben Predigt: *Si wirt alles das von gnaden das Got ist von naturen* 146, 21 f. Ferner 239, 13; 300, 20; 322, 14 f. Die adoptierende Gnade bewirkt Steigerung der *imago naturalis* zur *imago deiformis* des Seelengrundes[3]). Die Gnade wird nicht bloß äußerlich der Natur geschenkt, sondern sie besteht in einer von Gott allein bewirkten Steigerung des natürlichen geistigen Vermögens der Kreatur. Daher bezeichnet die Scholastik die Gnade als *bona qualitas mentis, quam Deus in nobis sine nobis operatur.* (Scheeben III n. 763): *also die sele verborgenliche würket das leben in dem lichamen, ... also würket der heilige geist in dem geiste und in dem grunde des menschen un-*

Inexistenz, wie in einem Tempel von Steinen, verflüchtigen." Scheeben III n. 850. *domus summi Patris familias est anima ... templum Spiritus sancti per sanctificationem.* de spir. et anima c. 37 (P. L. 40, 807). *in disem abgrúnde ist eigenlich Gotz wonunge verre me denne in dem fiimel* 331, 7; 144, 8: *domus Dei est ipsa mens.* Gregor, in evang. lib. II homil. 39 n. 7 (P. L. 76, 1298 A). *kerent in den innewendigen grunt, in die wurtzele* 62, 21; 78, 7: *radicavi in populo honorificato.* Sir. 24, 16. — *die sunderliche sibschaft ... die Got in den grunt der selen geleit hat* 347, 6; 262, 17; 322, 14: *naturale consortium,* siehe Scheeben III n. 869.

[1]) *Cum illi (Deo mens) penitus adhaeserit, unus erit spiritus ... accedente quidem ista ad participationem naturae ... illius, non tamen crescente illo in natura.* Aug. de trin. XIV n. 20.

[2]) Vgl. Scheeben III n. 663 f., 698, 848.

[3]) Zur Lehre von der Inexistenz Gottes in der Seele siehe *bilde* 1 b und Scheeben II § 88. Vgl. ferner die griechisch-patristische Auffassung der Adoptivkindschaft bei Scheeben III n. 841 f.

wissentliche 307, 8; 212, 24. Derselbe Gedanke: 122, 30; 382, 20 f. Damit die göttliche Substanz, die *gratia increata substantialis* in der ihr von Natur wesensungleichen Menschenseele würdig empfangen werden kann, muß diese durch gnadenvolle Erhebung mit übernatürlicher Disposition ausgestattet, muß der *apex mentis* durch die *gratia creata accidentalis* verklärt sein. Auf die Lehre von der *gratia creata* und *gratia increata* bezieht sich T. vor allem in Pred. 61: 329, 20 ff.; 330, 28 ff. Siehe *wesentlich* b. Vgl. ferner *geschaffen — ungeschaffen abgründe* 176, 8; 201, 3 ff. Die höchste Stufe der *gratia creata* ist die *gratia gratum faciens.* Sie bildet als letzte Disposition für den Empfang der *gratia increata,* als *dispositio consimilis in materia* mit der *gratia increata* zusammen eine innere Einheit, ein organisches Ganzes[1]): *Wenne der mensche alsus ... den grunt bereitete, so ist kein zwifel do an, Got muesse do alzuomole erfúllen*[2]*) ... Got lot nu vil minre die ding itel, es wer wider ... sin gerehtikeit* 10, 9. Ähnlich: 57, 23; 109, 7; 111, 13; 191, 12; 240, 18; 426, 27 f.: *cum suscipit confugientes ad se, justitia dicitur, quia non suscipere iniquitas est.* Raban. Maur. Enarr. in epist. ad Rom. 3, 21 (P. L. 111, 1341 A). *in natura rationali est possibilitas ad hoc, ut sit templum. Gratia vero gratis data sive dona gratis data sunt sicut dispositiones, quae animam ad hoc disponunt ... nec tamen adhuc est anima templum Dei; sed ultimo sequitur dispositio, quae est necessitas, ad quam necessario*[3]*) sequitur quod anima sit templum Dei in quo habitet Deus, et haec dispositio est gratia gratum faciens* Alex. Hal. th. I q. 11 m. 6. *Diser tempel*

[1]) Vgl. Scheeben III n. 881 f.
[2]) T. spricht hier nicht vom Verleihen der Gnade überhaupt, sondern von der naturgemäßen Zusammengehörigkeit von *gratia creata* und *gratia increata.* Die angeführten Stellen T.s verstoßen also nicht gegen die Lehre vom *donum indebitum gratiae.* Von dem Verleihen der Gnade überhaupt ist dagegen die Rede an Stellen wie: *Dis enist nút von natúrlicher eigenschaft, sunder von úberformunge, die der Gotz geist dem geschaffenen geiste hat gegeben von siner friger gueti* 257, 37; 59, 30.
[3]) *Semper enim se praesentem exhibit, semper se paratum offert, si me paratum invenerit. Quocumque me vertero, non me deserit, nisi ego prior eum deseram.* de spir. et anima c. 17 (P. L. 40, 793). Vgl. ferner Bonav. unter *eigenschaft* b und Scheeben III n. 946. Die Notwendigkeit, mit der der Empfang der *gr. increata* erfolgt, ist keine *necessitas coactionis,* sondern eine *necessitas immutabilitatis: Concedendum ..., quod, si homo faciat, quod in se est, quod deus dat ei gratiam, et etiam necessario i. e. immutabiliter.* Alex. Hal. th. III q. 69 m. 5 a. 3 Sol.

das ist der ... inwendige grunt der selen, do die heilige drivaltikeit ... inne wonet ... und irs edelen bildes und ires gelichnisses do inne gebruchet. 266, 8. — Die Gnade ist, als Accidenz der Natur hinzugefügt, verlierbar. Durch die Sünde wird der *apex mentis* der *imago deiformis* entblößt[1]): *sol der mensche mit allem flisse sines grundes war nemen, wan der mensche als valschlich lebet ... Er wenet Got ... und verlúrt ... die gnade* 326, 14; *so vindent sú iren grunt itel Gotz* 402, 19; 413, 20; *Si sint swanger worden in irme inwendigen grunde von den creaturen* 136, 25; *er stecket so verborgenlichen in der naturen in dem vihelichen grunde, das der mensche das sin suochet in allen dingen* 361, 12. Ferner z. B. 127, 29; 231, 20; 254, 4; 281, 6; 282, 31; 433, 26. — *sint alle uebungen und alle goben und genoden ... eine bereitunge* zuo Gotte 118, 18. Neben dieser durch Gnade verliehenen, übernatürlichen Vorbereitung zum Empfange der *gratia substantialis* bedarf es aber auch einer natürlichen Vorbereitung, der eigentlichen *praeparatio ad gratiam*[2]*).* Sie besteht darin, daß die Seele von weltlichen Interessen frei, *lûter, bloz* und bereit gehalten wird, „einem ihre Erhebung bezweckenden, freien Machtworte des Schöpfers sich zu fügen." Scheeben III n. 923. Diese *capacitas — enphenglicheit,* z. B. 334, 14 — ist die passive *potentia obedientialis: edele menschen ... lossent Got iren grunt bereiten* 23, 9; 43, 31; vgl. 103, 22. Die Kreatur kann gegenüber der der Gnade vor allem nur dies leisten, daß sie Hindernisse fernhält, welche den Empfang der Gnade erschweren. In diesem Sinne kann man auch von einer positiven Vorbereitung von seiten der Natur auf den Empfang der Gnade sprechen[3]): *du bist teilhaftig goetlicher nature ... Wenne der mensche ... den grunt bereitete, so ist kein zwifel do an, Got muesse do .. erfúllen* 10, 9. Beide Momente zusammen, die übernatürliche, in der *participatio divinae naturae* ruhende Berufung zur Gnade und das natürliche Sich-bereithalten führen zur *transformatio*[4]), zur vollen Übereinstim-

[1]) *Per peccatum fit homo Deo dissimilis. Ergo amittit Dei imaginem ... illae rationes procedunt de imagine, quae est secundum conformitatem gratiae et gloriae.* Thomas, th. I q. 93 a. 4. Über die thomist. dreifach. Gottesebenbildlichkeit vgl. S 16 f.
[2]) Scheeben III 726 und 958.
[3]) Scheeben III n. 945.
[4]) Scheeben III n. 892.

wissentliche 307, 8; 212, 24. Derselbe Gedanke: 122, 30; 382, 20 f. Damit die göttliche Substanz, die *gratia increata substantialis* in der ihr von Natur wesensungleichen Menschenseele würdig empfangen werden kann, muß diese durch gnadenvolle Erhebung mit übernatürlicher Disposition ausgestattet, muß der *apex mentis* durch die *gratia creata accidentalis* verklärt sein. Auf die Lehre von der *gratia creata* und *gratia increata* bezieht sich T. vor allem in Pred. 61: 329, 20 ff.; 330, 28 ff. Siehe *wesentlich* b. Vgl. ferner *geschaffen — ungeschaffen abgründe* 176, 8; 201, 3 ff. Die höchste Stufe der *gratia creata* ist die *gratia gratum faciens*. Sie bildet als letzte Disposition für den Empfang der *gratia increata*, als *dispositio consimilis in materia* mit der *gratia increata* zusammen eine innere Einheit, ein organisches Ganzes [1]: *Wenne der mensche alsus ... den grunt bereitete, so ist kein zwifel do an, Got muesse do alzuomole erfüllen* [2] *... Got lot nu vil minre die ding itel, es wer wider ... sin gerehtikeit* 10, 9. Ähnlich: 57, 23; 109, 7; 111, 13; 191, 12; 240, 18; 426, 27 f.: *cum suscipit confugientes ad se, justitia dicitur, quia non suscipere iniquitas est.* Raban. Maur. Enarr. in epist. ad Rom. 3, 21 (P. L. 111, 1341 A). *in natura rationali est possibilitas ad hoc, ut sit templum. Gratia vero gratis data sive dona gratis data sunt sicut dispositiones, quae animam ad hoc disponunt ... nec tamen adhuc est anima templum Dei; sed ultimo sequitur dispositio, quae est necessitas, ad quam necessario* [3] *sequitur quod anima sit templum Dei in quo habitet Deus, et haec dispositio est gratia gratum faciens* Alex. Hal. th. I q. 11 m. 6. *Diser tempel*

[1]) Vgl. Scheeben III n. 881 f.

[2]) T. spricht hier nicht vom Verleihen der Gnade überhaupt, sondern von der naturgemäßen Zusammengehörigkeit von *gratia creata* und *gratia increata*. Die angeführten Stellen T.s verstoßen also nicht gegen die Lehre vom *donum indebitum gratiae*. Von dem Verleihen der Gnade überhaupt ist dagegen die Rede an Stellen wie: *Dis enist nút von natúrlicher eigenschaft, sunder von überformunge, die der Gotz geist dem geschaffenen geiste hat gegeben von siner friger gueti* 257, 37; 59, 30.

[3]) *Semper enim se praesentem exhibit, semper se paratum offert, si me paratum invenerit. Quocumque me vertero, non me deserit, nisi ego prior eum deseram.* de spir. et anima c. 17 (P. L. 40, 793). Vgl. ferner Bonav. unter *eigenschaft* b und Scheeben III n. 946. Die Notwendigkeit, mit der der Empfang der *gr. increata* erfolgt, ist keine *necessitas coactionis*, sondern eine *necessitas immutabilitatis: Concedendum ..., quod, si homo faciat, quod in se est, quod deus dat ei gratiam, et etiam necessario i. e. immutabiliter.* Alex. Hal. th. III q. 69 m. 5 a. 3 Sol.

das ist der ... inwendige grunt der selen, do die heilige drivaltikeit ... inne wonet ... und irs edelen bildes und ires gelichnisses do inne gebruchet. 266, 8. — Die Gnade ist, als Accidenz der Natur hinzugefügt, verlierbar. Durch die Sünde wird der *apex mentis* der *imago deiformis* entblößt [1]: *sol der mensche mit allem flisse sines grundes war nemen, wan der mensche als valschlich lebet ... Er wenet Got ... und verlúrt ... die gnade* 326, 14; *so vindent sú iren grunt itel Gotz* 402, 19; 413, 20; *Si sint swanger worden in irme inwendigen grunde von den creaturen* 136, 25; *er stecket so verborgenlichen in der naturen in dem vihelichen grunde, das der mensche das sin suochet in allen dingen* 361, 12. Ferner z. B. 127, 29; 231, 20; 254, 4; 281, 6; 282, 31; 433, 26. — *sint alle uebungen und alle goben und genoden ... eine bereitunge* zuo Gotte 118, 18. Neben dieser durch Gnade verliehenen, übernatürlichen Vorbereitung zum Empfange der *gratia substantialis* bedarf es aber auch einer natürlichen Vorbereitung, der eigentlichen *praeparatio ad gratiam* [2]. Sie besteht darin, daß die Seele von weltlichen Interessen frei, *lûter, bloz* und bereit gehalten wird, „einem ihre Erhebung bezweckenden, freien Machtworte des Schöpfers sich zu fügen." Scheeben III n. 923. Diese *capacitas — enphenglicheit*, z. B. 334, 14 — ist die passive *potentia obedientialis: edele menschen ... lossent Got iren grunt bereiten* 23, 9; 43, 31; vgl. 103, 22. Die Kreatur kann gegenüber der der Gnade vor allem nur dies leisten, daß sie Hindernisse fernhält, welche den Empfang der Gnade erschweren. In diesem Sinne kann man auch von einer positiven Vorbereitung von seiten der Natur auf den Empfang der Gnade sprechen [3]: *du bist teilhaftig goetlicher nature ... Wenne der mensche ... den grunt bereitete, so ist kein zwifel do an, Got muesse do .. erfúllen* 10, 9. Beide Momente zusammen, die übernatürliche, in der *participatio divinae naturae* ruhende Berufung zur Gnade und das natürliche Sich-bereithalten führen zur *transformatio* [4], zur vollen Übereinstim-

[1]) *Per peccatum fit homo Deo dissimilis. Ergo amittit Dei imaginem ... illae rationes procedunt de imagine, quae est secundum conformitatem gratiae et gloriae.* Thomas, th. I q. 93 a. 4. Über die thomist. dreifache Gottesebenbildlichkeit vgl. S 16 f.

[2]) Scheeben III n. 726 und 958.

[3]) Scheeben III n. 945.

[4]) Scheeben III n. 892.

mung der Kreatur mit ihrer Idee in Gott. Die natürliche und die übernatürliche Disposition hat T. im Auge: *als ... die krefte ... sich uftragent ... in die verborgenheit des geistes, do das wore bilde Gotz in gelit, und sich das al zemole erswinget in das goetlich abgründe, in dem er eweklich was in siner ungeschaffenheit. Denne als Got den menschen also vindet in der luterkeit und in der blosheit zuogekert, so neiget sich das goetlich abgründe und sinket in den luteren zuo gekerten grunt und überformet den geschaffen grunt und zühet in in die ungeschaffenheit mit der überformunge* [1]) 363, 8 ff. — 3) *causa:* siehe Terh. 31.

gründen erforschen: 297, 23. Ebenso 367, 31; nicht, wie Stehmann angibt, „Grund legen". Diese Bedeutung nur 25, 25.

habit(us) 1) = mhd. *abît,* Ordenskleid: 393, 1. — 2) *habitus,* dauerhafte Anlage zu etwas: *Habitus mentis* 350, 4: *gratia est habitus mentis totius vitae ordinativus.* Alex. Hal. th. III q. 69 m. 2 a. 6. Ausdruck der essentiellen Auffassung des Gnadenobjekts [2]); siehe Heim 47. — *Augustinus sprichet: „enkein guot werk enmachet nút eigenlich ein tugent, es ensi das es ein formlich habit gewinne und einem menschen als gewonlich ... si als ob es sine nature si worden".* 350, 6: *virtus est animi habitus, naturae modo atque rationi consuetaneus.* Aug. c. Iul. Pel. IV n. 19; aristotelische Definition der Tugend, siehe Scheeben III n. 774 ff. — *das ime ietz ist worden als sine nature, das in keinre sworheit nút enbevint, und ist im ein habit worden* 351, 25: *in naturam conversus habitus non sentit difficultatem.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24. — *daz ir die gewonheit ein habet* [3]) *in ir mache* 12, 12: *habitus consuetudinalis.* Vgl. Schneid, Psychol. 341 f.

***behegelicheit** *complacentia,* Selbstgenügsamkeit. Meist in bezug auf den Menschen gebraucht, tadelnd, z. B. *die fri-*

[1]) Die Deutung, welche Krebs 142 f. der Stelle gibt, scheint mir T.s Worten z. T. nicht gerecht zu werden.

[2]) T. spricht vor und nach dem lat. Zitate vom *gemüete* = dem mit der Gnade ausgestatteten Seelengrunde. Zusammenhangslos, wie Müller, Scholast. 417 meint, ist das Zitat also nicht. Vgl. ferner: *fiabitus, qui desursum descendit et non solum dependet ab eo in quo, sed magis ab eo a quo potest etiam illud, in quo est, movere et supra se elevare ratione illius, a quo procedit et talis fiabitus est ipsa gratia.* Bonav. Sent. II dist. 28 dub. 1. *fiabitus deiformis.* Bonav. Brevilog. V. c. 1.

[3]) Stehmanns Übersetzung "Fessel" ist ganz abzulehnen.

jen geiste ... swimment do mit uf in ir eigen beheglicheit 250, 6. In derselben Bedeutung ***behagunge** und ****überbehegliche**it 215, 6. — *behegelicheit* von den Vorgängen in der Trinität gebraucht: Gott *get denne wider in sich in volkomene behegenlicheit sin selbes; die behegenlicheit flüsset us in ein unsprechenliche minne, daz do ist der heilge geist* 8, 36. Vgl. *Got ... smacket sin selbes wisheit und wesenlicheit* 109, 19. Gott ist als *esse subsistens* von aller Verbindung mit anderen Dingen unabhängig, daher auch sich selbst genügend [1]). Die Produktion des heil. Geistes hat ihren Ursprung in der Wechselliebe der ersten beiden Personen der Trinität: *ille ineffabilis quidam complexus Patris et imaginis non est sine perfruitione, sine caritate, sine gaudio. Illa dilectio, delectatio, felicitas vel beatitudo ... est in Trinitate Spiritus Sanctus, non genitus, sed genitoris, genitique suavitas.* Aug. de trin. VI c. 10 n. 11. Vgl. Scheeben II n. 971.

gehugnisse *memoria.* Eine der drei Kräfte des augustinischen Seelenternars, der *imago trinitatis: Die sele hat drie edele krefte, in den ist sú ein wor bilde der heilgen drivaltikeit, gehugnisse, verstentnisse und frige wille* 9, 10; 300, 11; 252, 23: *memoria, intelligentia, voluntas.* — Das Innerste der Seele überhaupt: *wie ich uwer aller begere in minem gehugnisse Ihesu Christi* 407, 21: *cupiam vos in visceribus Ihesu Christi.* Philipp. 1, 8.

iht *ipsum esse, esse subsistens,* Bezeichnung für Gott [2]): *da wirt der geist als gelossen; in dem wolt in Got ... zuo nichte machen, und mocht er in dem ... ze nichte werden, er wurde es von des ichtes minnen* 201, 11: *amore nihili illius, in quod totus absorptus.* Sur. 287. — *iht* = die durch Gnade dem Seelengrunde mitgeteilte göttliche Substanz: *nút enfroge von der verborgenheit Gotz ... von dem ihte in dem nihte und von dem funcken der selen in der selen* in der istekeit 74, 27.

****ihtecheit** Auffassung des sündhaften Ich als ein *iht* [3]). *unser ichtikeit und annemlicheit hindert Got sines edelen wer-*

[1]) Zu *complacentia* in diesem Sinne siehe Scheeben II n. 316. Vgl. ferner: *Deus est felicissimus, in quo est omnis felicitas et jucunditas.* Bonav. Sent. I dist. 45 a. 1 q. 1. Die moderne Formulierung dieses Dogmas im Vaticanum lautet: *in se et ex se beatissimus.* (Scheeben II n. 103).

[2]) Vgl. Scheeben II n. 163. — *got ist icht und ein lutir wesen.* Z. f. d. A. 15, 416. 37. Auch bei Seuse *icht* = göttliches Wesen.

[3]) Stehmanns "Selbstsucht" genügt nicht.

kes in uns 205, 11: *nostra donorum Dei arrogatio et vindicatio.* Sur. 389.

niht *nihil* a) Bezeichnung für Gott; Ausdrucksweise der negativen Theologie nach dem Vorbilde des Areopagiten: *ungeschaffen nút* 176, 4; 201, 7. 8. Vgl. Terh. 12. — *niht* = der mit göttlicher Substanz erfüllte Seelengrund: *do versinkt das geschaffen nút in das ungeschaffen nút* 176, 4. Ferner 175, 35; 74, 27; 306, 4; *sin bekant nicht das zúhet das ungeschaffen offen abgründe in sich, und do flússet das ein abgründe in das ander abgründe und wirt do ein einig ein, ein nicht in das ander nicht* 201, 5 f. Vgl. *gratia creata — gr. increata* unter *grunt* 2. — b) sündhafte kreatürliche Nichtigkeit[1]): *Das natúrlich nicht das ist das wir von naturen nicht ensint, und das gebrestlich nicht das ist das uns ze nichte gemacht hat* 365, 21 f. Inhaltlich dieselbe Unterscheidung: *geschaffen nút — verschuldigot nút* 205, 19. Ferner 181, 9; 197, 1; 249, 34; 256, 27. — c) *productio de nihilo:* Gott *machte alle ding von núte* 205, 5. Vgl. Scheeben III n. 8.

***nihtecheit**, wie *niht* b, "Nichtsein" der Kreatur: 250, 1.

***vernihtunge, vernihten,** Verb und subst. Inf. Verachten, verächtlich machen. a) trans.: für nichts achten, jem. selbstgefällig verurteilen, z. B.: *vernútent und urteilent die edeln Gotz fründe* 41, 27; *vernihtunge* 396, 8. — b) refl. bez. absolut: *α*) sich selbst zu einem *niht* machen, vgl. *niht* b; sündigen: *do der mensche sich ... mit eigenschaft der naturen ... dar uf kert, do ist es ... boes und in einem vernútende* 213, 19. — *β*) mystisch: *annihilare,* vgl. *niht* a und *vernihtecheit* 2. Z. B. *du solt dich selber vernúten* 199, 31; *vernihtunge* 75, 25.

***vernihtecheit** 1) Ableitung von *vernihten* b, *α*; Schwäche, Sündhaftigkeit: *Wer daz ime der mensche entginge, ... er gebe es sinre kleinheit und vernihtekeit schult* 415, 18. Ferner 229, 11; 249, 10; 273, 8; 276, 25: *nihil.* Sur. — 2) *annihilatio; Dise stant in dem woresten lutersten armuete und vernichtikeit ir selbes ... enmeinent nút denne Got und nút des iren* 345, 10. Ferner 162, 15; 190, 17; 206, 2; 257, 13: *nihilipensio, annihilatio* Sur. *Annihilatio* ist die Zu-

[1]) Vgl. Biehlm. 335, 13 und Terh. 32 f.

rückführung eines geschaffenen Dinges in nichts. Der Endzweck der geschaffenen Wesen besteht in der Rückkehr zu Gott, in der *reductio creaturae ad suum principium,* einer so innigen Gemeinschaft, wie sie zwischen dem Ungeschaffenen und dem mit dem übernatürlichen Gnadengeschenk ausgestatteten Geschaffenen überhaupt möglich ist. Versteht man *annihilatio* im strengen Sinne, also als das Schwinden des gesamten kreatürlichen Wesens, so wäre sie als Rückkehr zu Gott nur unter der Voraussetzung des Pantheismus möglich. Vgl. Scheeben III n. 997 f. Die streng philosophische Bedeutung von *annihilatio* deckt sich aber nicht mit der von T.s *vernihtecheit* und *vernihten* b, *β*. *Vernihtecheit* ist eine relative *annihilatio,* das Schwinden des natürlich Geschaffenen, im Gegensatz zu dem übernatürlich Geschaffenen, dem mit der *gratia creata* ausgestatteten Seelengrunde: *omnino non sentire teipsum et a te ipso exinaniri et pene annullari coelestis est conversationis, non humanae affectionis.* Bernh. de dilig. deo. c. 10 n. 27 (P. L. 182, 990 C).

***istic, **isticlich, *isticheit** *existens, existentia,* außerhalb des Denkens seiend. In bezug auf Gott gebraucht: 160, 4. — Vom Sein der Kreatur in Gott[1]): *Das selbe das der mensche nu ist in siner geschaffenheit, das ist er eweklich gewesen in Gotte in ungeschaffenheit, ein istig wesen mit im* 332, 1: *esse rei in propria natura non est aeternum, sed temporale. Sed esse rei in praescientia sive in praeordinatione est aeteruum et non differens ab esse divino, quia esse rei huius modi non est aliud quam esse ideae sive rationis aeternae in deo.* Alex. Hal. th. I q. 28 m. 2 a. 1. *omnia quae sunt facta a deo, praeexstiterint in verbo dei antequam sint etiam in propria natura.* Thomas, cg. IV c. 13. — *es* (scil. *das bilde) lige in dem ... grunde der selen, do sú daz in dem grunde hat Got wesentlichen und wúrklich und isteklich ... man moehte Got also wenig dannan abe gescheiden also von ime selber* 300, 20; vgl. *Got enscheidet niemer von disem; im wer Got gegenwúrtig* 331, 10: *inesse per essentiam, potentiam, praesentiam,* siehe *bilde* 1 b. *Per praesentiam* entspricht nicht wörtlich dem *isteklich* = *existens,* aber inhaltlich decken sich T.s Worte mit der scholastischen

[1]) Zu dieser Lehre siehe Archiv II 460 f. und *ungeschaffenheit.*

Formel [1]). T. zitiert ungenau; *existenz* kommt naturgemäß häufig in unmittelbarer Nähe der fraglichen Formel vor. Z. B.: *modi existendi Deum in rebus ... per essentiam, potentiam et praesentiam.* Thomas, th. I q. 8 a. 3. *Dicit Augustinus ad Dardanum* (epist. 187): *"Sciendum est quod Deus incommutabiliter semper in se existens praesentialiter, potentialiter, essentialiter est in omni natura.* Albert, th. I tr. 18 q. 70 m. 1. — Zu *isticheit* siehe Denifle, Archiv II 439.

****widerkapfen** subst. Inf., synonym mit ****widergesiht** *respectus: Der geist des menschen der hat manigen namen, das ist ... nach dem widergesichte ... hat sie ein ewig ... widerkapfen in den grunt irs ursprunges* 261, 30 f.: *anima secundum suum supremum habet respectum ad superiora.* Bonav. quaest. disp. de scientia Chr. q. 4 ad 23. Vgl. *mittel* a.

bekentnisse, bekennen a) von Gott gebraucht, *cognitio essentialis: in eime bekentnisse sin selbes sprach der vatter sin ewig wort* 299, 7; *daz bekennen sin selbes daz ist daz geberen sins sunes in der ewikeit* 8, 32; 109, 19; 156, 24: *processio verbi ... procedit enim per modum intelligibilis actionis.* Thomas, th. I q. 27 a. 2. Vgl. Scheeben II n. 936. — b) vom Menschen gebraucht: *α) scientia, intellectus,* Vernunfterkenntnis: *tisputacie, weder bekentnissin hoher si oder die minne ... die minne die get do in do das bekentnisse muos husse bliben. Die minne die enbedarf keins grossen subtilen bekentnisse* 349, 1 ff.; 196, 29: *dilectio supereminet scientiae, et intrat dilectio et* appropinquat, *ubi scientia foris est.* Hugo v. St. Viktor, Expos. in hier. cœlest. VI (P. L. 175, 1038 D). *affectu ingrediente, intellectus foris remanet.* Matth. ab Aquasp. de cog. 9 (S. 404.) *vernúnftig bekentnisse* 153, 37, Gegensatz: *lebendige worheit. — β)* Erkenntnis im weiteren Sinne, *intellectus, cognitio experimentalis* [2]*): Dise minne kunt von bekentnisse der worheit* 349, 29: *intellectus veritatis,* Albertzitat, siehe *minne* 1, c, *α. Sant Bernhardus spricht: "das hoechste und das beste bekenntnisse ze nechste Gotte das ist das wir uns selber*

[1]) Vgl. Scheeben II n. 371.
[2]) Siehe Seeberg III 334.

bekennen". 386, 33: *per cognitionem mei valeam pervenire ad cognitionem Dei.* Bernh. de human. condit. c. 1 (P. L. 184, 485 A). *bekentnisse sines eigenen nichtes* 162, 16; 200, 9; 356, 1; 368, 2; 383, 30; 387, 19 f.; vgl.: *Dis enist nút das etliche lúte kúnnen als vernúnfteklichen sagen von irem nicht* 197, 12. — *sprach S. Gregorius: "súllen wir komen in ein bekentnisse der unsichtlicher dinge, so muessen wir úber tretten die gesichtlichen ding."* 239, 22: *nisi enim se ab exterioribus desideriis abscondat, interna non penetrat ... subtracta a visibilibus invisibilia conspicit et repleta invisibilibus visibilia perfecte contemnit.* Gregor, *V* moral. c. 29 n. 51 (P. L. 75, 706 C).

***unbekentnisse** 1) *ignorantia: sprach S. Gregorius uf dis wort* (Hiob 3, 23) *das der mensche stot in eime unbekentnisse, wan manig mensche went gar wol daran sin, und als er an dis ende dis weges kumet, so begegent im der ewig tot* 212, 2: *via sua viro abscondita est, quia etsi jam in qua sit vitae qualitate considerat, adhuc tamen ad quem finem tendat, ignorat.* Gregor, V moral. c. 7 n. 11 (P. L. 75, 685 A). Ähnliche Bedeutung: 238, 12; 422, 30; 39, 27; ebenso **unkentnisse** 39, 31. — 2) *docta ignorantia* [1]*): unbekentnisse des gemuetes* 378, 34. Ferner: 263, 23; 278, 13; 411, 15; 434, 13.

***unbekantheit** 1) wie *unbekentnisse* 1: 184, 2. — 2) Unbegreifbarkeit Gottes: 263, 23; 264, 1. Ebenso ****unbekentlicheit** 249, 28.

kündecheit *prudentia,* Gegensatz zu *wîsheit, sapientia.* 91, 23. 26: *est itaque in ratione quiddam ad superna et coelestia intendens, et id dicitur sapientia; et est quiddam ad transitoria et caduca respiciens, et id vocatur prudentia.* de spir. et anima c. 11 (P. L. 40, 787).

kunst 1) *ars,* Geschicklichkeit, die auf einem *habitus* beruhende Fertigkeit: *gewonheit machet kunst* 12, 14. *er moechte grossen schaden tuon ob er des werkes ane die kunst begoende* 234, 12; 31, 29; 177, 16. 33. — 2) *scientia.* a) Wissen-

[1]) Vgl. Ubinger, der Begriff der docta ignorantia in seiner geschichtlichen Entwicklung. Archiv für Geschichte der Philosophie. Bd. VIII Heft 1. Neue Folge Bd. I Heft 1.

schaft [1]): *enfrage nút nach hohen kúnsten* 74, 25; 75, 29; 41, 7; 124, 16; 246, 8; 408, 8. *obe allen kúnsten, so lerent die kunst* [2]*) daz ir úwere zungen huetent* 308, 31. — b) Wissen im weiteren Sinne: *zuo diser minne bedarf man der kunst, daz man wol geordent werde in disen zwein wercken* (der Nächsten- und der Gottesliebe) 409, 16; *daz úwer minne ... überfliesse in aller kunst* 407, 22; 408, 16; 409, 19; 410, 36: *abundet in scientia.* Philipp. 1, 9. — *donum scientiae* [3]), dritte Gabe des heiligen Geistes: 106, 34; 107, 9; 194, 11; 301, 35 f.; 302, 7. — *die kunst Christi* [4]) 371, 12: *scire supereminentem scientiae charitatem Christi.* Eph. 3, 19. — 3) *sapientia: rede der kunst* 176, 24: *sermo sapientiae.* Sur. 271; Rednergabe der Weisheit: Thomas, th. I II q. 111 a. 4 c.

künsterîch reich an Wissenschaft, *scientia* a: *künsteriche meister* 94, 16; 421, 15; 432, 2: Theologiegelehrte.

klëben, anklëben *haerere,* psychisch: an etw. haften aus innerer Neigung; mystisch: an der Kreatürlichkeit hängen und dabei das Endziel, nämlich Gott, vergessen: *an der natûre, an den dingen kleben.* An Gott festhalten: nur 155, 5; vgl. unter *einunge: cum inhaerent sibi homo et Deus.* — *kleben* und seine Ableitungen kommen in T.s Bedeutung selten in der deutschen Mystik vor. Vgl. aber: *vae qui derelinquunt te ducem, et oberrant vestigiis tuis, qui nutus tuos pro te amant et obliviscuntur quid innuas, o suavissima lux purgatae mentis sapientia! non enim cessas innuere nobis, quae et quanta sis: et nutus tui sunt omne creaturarum decus. Et artifex enim quodam modo innuit spectatori operis sui de ipsa operis pulchritudine ne ibi totus haereat, sed speciem corporis fabricati sic percurrat oculis, ut in eum qui fabricaverit recurrat affectu* [5]*).* Aug. de lib. arb. II n. 43. — *we dem, der das guot hat, das an sim herzen klebet.* Mechth. 95.

[1]) *Scientia importat rectitudinem cognitionis circa conclusiones.* Thomas, 1 anal. 44 i.
[2]) = *kunst* 1, *ars.*
[3]) Bei Thomas: Gabe der Wissenschaft. Schütz 260.
[4]) Vgl. Scheeben III n. 660.
[5]) Vgl. ferner unter *vernunft: Si (ratio) .. delectatione illi* (scilicet *imaginationi) adhaeserit ... ita ut non sine dolore exui possit, cui cum amore inhaesit ...* Hugo v. St. Viktor.

klëberic, klëbereht, *anklëbrig ausschließlich psychisch, ohne weitere Ergänzung [1]): innerlich festhaltend am Kreatürlichen. Vgl. Terh. 45. — *anklebrig unser aigen natur.* Meisterbuch. Qu. u. F. 36, 100. 30. Darauf verweist Strauch, P. B. B. 44, 25. Bei Schür. *anklebelich* in derselben Bedeutung.

****klëblicheit, *anklëblicheit** (dieses Kompositum sonst nur noch in einer Lesart Schür.s) entsprechend dem Vorigen: *Darûf* [2]*) sprach S. Gregorius, das die har sines fleisches erbibenten von des geistes fúrgang ... als die har in dem fleische wachsent, also wachset in den kreften ... die anklëblicheit der alten gewonheit: die sol man ab schern* 222, 27: *Pili carnis sunt vitae veteris cogitationes, quas sic a mente incidimus, ut de amissione earum nullo dolore fatigemur ... superfluae cogitationes amputandae sunt.* Gregor, V moral. c. 33 n. 59 (P. L. 75, 711 D f.).

gelâzen a) Partizip zu *lazen* = verlassen: *Es ist ouch noch ein ander winter, do ein guot goetlich mensche ... doch von Gotte gelossen wurt ... In disem wintere was ... Christus, der also gar gelossen* [3]*) waz von sime vatter in helffender wisen* 61, 37; 62, 1: *derelictus.* Sur. 146. *Er* (scil. Christus) *waz vor allen menschen ... der aller gelossenste one alle helffe* 62, 6: *desolatissimus fuit undiquoque auxilio destitutus.* Sur. 146. Vielleicht klingt aber doch 62, 6 die Bedeutung von *gelazen* b mit an. — b) mystisch, Partizip zu *lazen* = überlassen; seelisch vollkommen Gott hingegeben: *múgent volgen in gelossenre gelossenheit* 62, 9. Ferner z. B. 86, 12; 151, 27; 171, 26: *resignatus.* Sur.

***ungelâzen** Gegensatz zu *gelazen* b: Gott-nicht-hingegeben. So auch [4]) 67, 2.

***gelâzenheit** a) abgel. von *gelâzen* a, Verlassensein, Gefühl inneren Verlassenseins: *Weles ist sin von úch varn anders*

[1]) Bei Geiler (D. W. B. V 1051) hat *klëberehit* eine Ergänzung bei sich und bedeutet an sich nur "psychisch geneigt zu etw.", nicht "zur Unkeuschheit geneigt", wie Terh. meint. Auch verweist Lexer nur auf den Geilerbeleg im D. W. B., belegt das Wort also nicht "in eigentlicher Bedeutung" für Geiler.
[2]) Nämlich zu Hiob 4, 15. Statt *neiglicher* 222, 8. 12 lies *nechtlicher,* statt *heilt* 222, 9 *helt* im Einklang mit der Hiobstelle. Vgl. Strauch, P. B. B. 44, 23.
[3]) Stehmann faßt nur *gelossen* 61, 37 als Ableitung von *lâzen* = verlassen auf, übersetzt dagegen *gelossen* 62, 1 unter Angabe des Textes von 61, 37 fälschlich mit "zu Gott gelassen, Gott ähnlich gemacht".
[4]) Dagegen Stehmann: "Gott unähnlich."

danne gelassenheit, trostlosekeit . . .? 72, 5: *inopia spiritualis.* Sur. 150. *Also die gruwelichen sturmwinde koment und so stiessent indewendige gelossenheit und ussewendige bekorunge* 86, 15: *interior derelictio.* Sur. 172. Ferner: 62, 9. 11. 14. 15. *derelictio.* Sur. 146. — b) abgel. von *gelazen* b, vollkommene Hingabe an Gott: *obe in Got ein ewigen hellebrant wolte haben in ewiger pinen, daz er sich darin zuo grunde gelossen kan: . . . dis were gelossenheit* 108, 17; *einen demuetigen underval under Got und under alle creaturen in rechter gelossenheit* 200, 25; siehe *underwurf. gelazenheit* ferner: 67, 31; 74, 2; 164, 21; 167, 27; 189, 6; 366, 28; 370, 9; 396, 1: *resignatio.* Sur. — Nichtmystisch: gleichmütiger Gehorsam: *Ich han einen priol, einen provincial . . . woltent sú alle úbel mit mir . . . darunder wolte ich in worer gelossenheit . . . mich legen* 15, 10. — Ebenso Schür. 15, 3. — *Hie wurt die túre uf geoffent ettelichen mit eime zuge, ettelichen mit einre gelossenheit* 71, 12: Gott schenkt die Einung den einen schnell, den anderen langsam und nach langen Übungen [1]). Hier nähert sich die Bedeutung verhältnismäßig am meisten der nhd.

***ungelâzenheit** Gegensatz zu *gelazenheit* b. *irresignatio.* Sur. Vgl. Nicklas 75.

gelîcheit 1) *convenientia,* Harmonie, *similitudo secundum convenientiam: Der mensche ist alle ding, wan er hat gelicheit mit allen dingen* 353, 27: *ad cognitionem (per apprehensionem) [2]) requiritur proportio convenientiae et talis est in anima respectu Dei, quia quodammodo est anima omnia [3])* (Arist. de anima, lib. III cont. 37) *per assimilationem ad omnia, quia nata est cognoscere omnia et maxime est capax Dei per assimilationem, quia est imago et similitudo Dei.* Bonav. Sent. I dist. 3 p. 1 q. 1 c. *gelîcheit* in derselben Bedeutung: 120, 30 f.; 157, 7; 158, 1; 262, 2 f. Zu *gelîcheit* 415, 12 vgl. *ungelîcheit* 1. *Dis ungeliche daz ensach nút an der Lucifer do er sich wolte in daz gelichesetzen und verlor allegelicheit*

[1]) Dagegen gibt Banz 117 für diese Stelle T.s an: „Gleichmut und vollständige Passivität gegenüber jeder Fügung und Prüfung". Das wäre kein Gegensatz zu *mit eime zuge.*

[2]) *Cognitio per apprehensionem consistit in manifestatione veritatis rei cognitae.* Bonav. a. a. O. vgl. *begrîfen.*

[3]) *Anima . . . a philosophio definita est omnium similitudo.* de spir. et anima c. 6 (P. L. 40, 783).

117, 8; zu *appetere esse ut Deus per similitudinem* bei den bösen Engeln siehe Scheeben IV n. 175. — *Also . . . das holtz . . . der gelicheit neher kummet* 120, 33; vgl. *quomodo ferrum ignitum et candens igni simillimum fit . . .* Bernh. de dilig. deo. c. 10 n. 28 (P. L. 182, 991 B). — 2) *aequalitas: menschliche minne, die alse nahe in der naturen sint von gelicheit der menschen* 76, 13: *omnes namque homines natura aequales sumus.* Gregor, XXI moral. c. 15 n. 22 (P. L. 76, 203 B). — 3) *aequanimitas: Der mensche sol ston in einer geordenter gelicheit liebes und leides* 365, 27; 62, 17; 115, 16: vgl. *qui superna degustat, inferiora aequanimiter tolerat.* Gregor, V moral. c. 37 n. 67 (P. L. 75, 717 B).

***ungelîcheit** 1) *dissimilitudo: Beda der sprach: "das gemuete das get al ze dicke und swerlichen von den menschen in ein verre froemdes lant der ungelicheit* 279, 18: vgl. *animus, qui toties a nobis recedit, quoties ad appetenda terrena et temporalia foris vagatur.* Beda, Expos. in Luc. l. 3 c. 11. (P. L. 92, 473 B). Nach neuplatonischer Auffassung wird die göttliche Intelligenz verdunkelt, je weiter sie herabsteigt in die Sinnlichkeit = *regio dissimilitudinis [1]).* Nach kirchlicher Lehre ist die ursprüngliche similitudo des Menschen durch den Sündenfall zu einer *dissimilitudo ad deum* geworden. Siehe Seeberg III 384. *in diser vereinunge wurt der geist gezogen und erhaben úber alle sine krangheit und natúrlicheit und ungelicheit* 120, 26; 121, 2; 22, 17; 237, 34; 418, 29. Im irdischen Leben ist der Mensch an die Sinnlichkeit gefesselt. Daß er sich seiner *dissimilitudo* bewußt bleibt, ist seinem Streben zu Gott hin förderlicher als das Vertrauen auf die *similitudo: in ungelicheit ist sine stat . . .; also man Got wol inne hat, do nimmet der mensche me zuo . . . denne in der glicheit* 415, 10 f.: *ad se humiliandum nihil anima invenire vivacius seu accomodatius potest, quam si se in veritate invenerit . . . se ita intuens clara luce veritatis, inveniet se in regione dissimilitudinis.* Bernh. in cant. sermo 36 n. 5 (P. L. 183, 969 D). — 2) *disparitas,* vollständige Verschiedenheit: 299, 20.

[1]) Vgl. Schneider 325 und Biehlm. 88, 22.

gelîchnisse 1) *parabola,* z. B. 94, 26; 131, 14. — 2) *similitudo.* a) wie *gelîcheit* 1 und *bilde* 1 b, z. B. 54, 26; 266, 11. — b) synonym mit *bilde* 2, z. B. 21, 21; 118, 21; 249, 18.

ûzloufen, ûzlouf, **ûzlouffung zerstreuende Hingabe an die Kreatürlichkeit: *Nu ist die s e l e bede mit iren obersten und nidersten krefte n u z g e l o u f f e n i n d i e z i t und in die zitlichen ding* 9, 16: *duo in homine sensus sunt; unus interior et unus exterior, et uterque bonum suum habet ... Perdito bono quod intus erat, e g r e s s a e s t a n i m a a d b o n a a l i e n a, quae foris erant et pactum fecit cum delectationibus saeculi.* de spir. et anima c. 9 (P. L. 40, 785). Vgl. Terh. 48 f.

materie a) *materia circa quam,* Objekt einer Tätigkeit, Predigtstoff: 158, 1; 171, 1. 18; 189, 10; 299, 19. — *Die materie und sache der demuetekeit fúnden wir ... an zwein sachen, daz ist natúrliche gebreste, súntlich gebreste ... materie zuo demuetekeit* 322, 19. 31. — b) *materia in qua,* Subjekt einer Tätigkeit: *Der minne materie das ist unser herze* 349, 8. — c) *materia ex qua, causa materialis,* stoffliche Ursache: *der mensche ist von einer fulen materien* 59, 26; 197, 32; *materie des liehtes, dis oley* 83, 1. Ferner: 120, 34 f.; 123, 16 f.; 142, 31 f.; *lipliche materie* 13, 27; *Die meister sprechent das die e r s t e m a t e r i e die t u r s t*[1]) *alles n a c h f o r m e n ... Die materie in der muoter libe, als si swanger worden ist, zum ersten so ist es ein b l o s s e m a t e r i e ...* 136, 27 f.; 257, 16 f.: *oportet ut m a t e r i a p r i m a sit d e s i d e r a n s r e c i p e r e f o r m a m p r i m a m, ut acquirat bonitatem, quae est esse.* Avenc. Fons vitae V 34 (p. 320, 14). Vgl. *vernünftic* a. Zu *m a t e r i a prima sive p u r a* siehe Schütz 470.

***materielich, *materielicheit** *materialis, materia.* a) von stofflicher Natur seiend, Gegensatz zu geistig: *nút gemeins mit materielicheit noch mit materielichen sachen* 351, 18: *nihil commune cum materia aut materialibus habentia.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24 (S. S. 11). Ferner: 293, 31; 305, 28; 332, 19. — b) die Materie betreffend: *mit bevintlicher materielicher pine liden* 327, 30.

[1]) Zum Formbegehren der Materie bei Aristoteles siehe Schneider 280 und Baeumker, Problem der Materie. Münster 1890. S. 263.

meinunge *intentio.* Auf Grund der urständlichen Natur des Menschen (siehe *natûre* a, *β*) ist seine *meinunge* auf die Konformität mit dem göttlichen Willen gerichtet: *der inner mensche des eigenschaft ist Got, und zuo dem sehent sine begerunge und sin wille und sin m e i n u n g e, wan dar neiget sin n a t u r e* 42, 33: *spiritus redit ad Deum ... beatitudinem quaerens non regione sua ... longe aberrat a n a t u r a l i i n t e n t i o n e s u a.* Guillelm. a. S. Theodorico, de natura et dignitate amoris c. 1 (P. L. 184, 380 C f.). *G o t der sol sin v o n n a t u r e n e i n e n d e a l l e r d i n g e und m e i n u n g e n* 62, 32: *omnium humanarum a c t i o n u m a d h u n c f i n e m (ad cognitionem et dilectionem Creatoris) c u r r e r e d e b e t i n t e n t i o.* de spir. et anima c. 54 (P. L. 40, 819). *meinunge* in diesem Sinne ferner z. B. 116, 16; 123, 23; 129, 11; 178, 20; 243, 15; 292, 24; 422, 18; 423, 28. Dafür auch der subst. Inf. **gotmeinen** und **gotmeinunge** 186, 4. Dieses Streben ist die Funktion des Seelengrundes, des *gemüetes: Dis vermúgen* (scil. *meinunge Got*)*ist wol in dem gemuete, das ...wol mag haben ... stete meinunge, ane die krefte die ein vermúgen des steten anhanges nút habent* 262, 27; *ein g e m u e t l i c h m e i n e n* 303, 26; *das g e m u e t e des menschen inwendig und sine m e i n u n g e* 170, 15; zu dieser Identifizierung vgl.: *vis illa .. ab Augustino vocatur .. intellectus et r a t i o s u p e r i o r et a p p e t i t u s.* Albert, Sent. II dist. 24 a. 10. *Die m e i n u n g e ... ist in einer goettelichen k r a f t* 117, 21. — Falsches, auf das Kreatürliche gerichtetes Streben: *minne und m e i n u n g e und gunst d e r c r e a t u r e n* 149, 29. Ähnlich z. B. 58, 15; 138, 14; 191, 25; 192, 7; 195, 10. 22; 281, 6; 377, 29; *eigene meinunge* 304, 10; 306, 10.

menschheit *humanitas,* menschliche Natur: *Bi disem g e i s t e, der ... i n d e r b e w e g u n g e was, do bi nimet S. Gregorius die heilige m e n s c h h e i t unseres herren* 226, 13: *Redemptor noster, quia divinitatis eius status capi ab humana mente non potuit, hunc nobis ad nos veniens, creatus, natus ..., quasi t r a n s e u n d o monstravit ... Per h u m a n i t a t i s q u i p p e dispensationem t r a n s i r e habuit.* Gregor, V moral. c. 34 n. 63 (P. L. 75, 714 A).

minne 1) *amor.* a) zweite Produktion in Gott: *die behegelicheit flússet us in ein unsprechenliche m i n n e, daz do ist*

der heilge geist 8, 37; 249, 8; 412, 14. Vgl. *geisten* und Scheeben II § 117, bes. n. 953. — b) synonym mit *minnende kraft* und *wille,* Strebekraft des mittleren Seelenteils, Schwesterkraft der *vernunft:* 330, 23; 333, 8; 337, 4; 388, 20. — c) Liebe im Sinne eines Willensaktes. Gemäß der in die Seele des Menschen gelegten "Ordnung [1])" ist seine *minne* auf das Göttliche gerichtet.Die Liebe, die sich im Kreatürlichen erschöpft, ist *ungeordente minne* 94, 31: *amor inordinatus, amor ordinatus.* Thomas, th. II II q. 125 a. 2 r. *pes animae recte intelligitur amor: qui cum pravus est, vocatur cupiditas aut libido; cum autem rectus, dilectio vel caritas.* Aug. Enarr. in ps. 9 n. 15. α) *caritas, dilectio, amor: gefundiert in der minne* 174, 24: *in caritate radicati:* Eph. 3, 18. *goetliche minne* z. B. 143, 15; 281, 9: *amor divinus* [2]*).* Den höchsten Grad dieser Liebe nennt T. in Anlehnung an Pseudodionysius *unsinnig minne* 169, 10; 334, 9; vgl. Müller, Scholast. 408 Anm. 2. T. unterscheidet verschiedene Phasen dieser Liebe zu Gott. In Pred. 54 entlehnt er die Terminologie Bernhard v. Clairvaux, ohne sich aber mit dem Inhalte seiner Ausführungen an seine Vorlage anzuschließen: *das heisset man in der omelien ein fleischlich minne* 247, 17: *bonus tamen amor iste carnalis ... proficitur in eo cum fit et rationalis; perficitur, cum efficitur etiam spiritualis.* Bernh. in cant. sermo 20 n. 9 (P. L. 183, 871 D). *S. Bernhardus ... heisset ein minne ein suesse minne und die ander ein wise minne; die dritte heisset er ein starke minne* 247, 34 f.; *Die erste sinliche suesse biltliche minne* 248, 9; *die ander minne ..., die er nennet ein wise minne, das ist: ein vernúnftige minne* 248, 33; *die dritte, die starke minne, das sit die weseliche minne* 251, 1: *Disce amare dulciter, amare prudenter, amare fortiter.* Bernh. in cant. sermo 20 n. 4 (P. L. 183, 868 C). Die Bilder, die T. 251, 22 f. zur Schilderung der *weselichen minne* gebraucht, übernimmt er aus Bernh. de dilig. deo. c. 10 n. 28 (P. L. 182, 991 A f.) bez. tract. de carit. c. 18 (P. L. 184, 614 B). *Dise starke frije minne die hat dise drije eigenschefte an ir: ... Die*

[1]) Siehe *bilde* 1 b. S. 17 Anm. 3.
[2]) Über die theologischen Bezeichnungen der übernatürlichen Liebe siehe Scheeben III n. 741 f.

dritte eigenschaft ist das die minne denne den menschen machet als weselich 252, 20. 28: *qui Deum diligit sibi mortuus, et soli Deo vivens, quodammodo, ut ita dixerim, consubstantiat se dilecto.* Bernh. de carit. c. 18 (P. L. 184, 614 B). Bei einer anderen Einteilung der *minne*-Stufen nimmt T. sich als Vorbild Richard v. St. Viktor, de IV grad. viol. charit. (P. L. 196, 1208 C): *Charitas vulnerat ... ligat ... languidum facit ... defectum adducit: wunde* [1]) *... gevangene ... qwellende ... verzerende minne* 290, 18 f.; vgl. Terh. 105; Müller, Scholast. 415 f. Zum andern Male beruft sich T. auf Richard in Pred. 64: *Nu git Richardus ein underscheit von diser minne und spricht: "minne in dem nidersten grate das ist von dem herzen, das ist in dem gedanke; von der selen, das ist von gunst und gnuoglicheit; mer von den kreften das ist ein undertruken allem dem das der minne wider ist, und diser minne ist kein von al."* 349, 12 f. T.s Worte setzen sich zusammen aus drei Bestandteilen. Zunächst sind zwei Sätze Richards miteinander verflochten: *in primo gradu diligitur Deus ex corde et ex anima et mente, nullum tamen horum fit ex toto .. Dilectio ex corde, dilectio quae est ex deliberatione; diligere autem ex anima, est diligere ex affectione.* Richard, de IV grad. viol. charit. (P. L. 196, 1215 C). In den Worten T.s, die durch diese beiden Sätze Richards nicht gedeckt sind — also in dem im Zitat nicht gesperrt Gedruckten — scheint folgender Satz Richards anzuklingen: *Si enim ad aliquid affectum habemus quod propter Deum non diligimus, profecto adulterinus affectus in tantum summae charitatis constantiam frangit viresque eius imminuit, in quantum ad aliena desideria animum trahit vel impellit* [2]). (a. a. O. 1216 B). Im

[1]) Weitere Belege für diese und ähnliche Termini siehe bei Stehmann.
[2]) T.s *nidersten grat* ist Richards *primus gradus,* nicht dessen *secundus gradus,* wie Müller, Scholast. 416, meint. Die Verteilung der Stufen auf das Schriftwort ist folgende: Richard folgt, soweit er vom *diligere non ex toto* spricht, Matth. 22, 37 *ex toto corde ... anima ... mente.* Er läßt dann *mens* weg und übernimmt bei seiner Darstellung des *diligere ex toto* aus Marc. 12, 30 *(ex toto corde ... anima ... mente) ... ex tota virtute.* T. entlehnt wörtlich nur Richards Darstellung der ersten Stufe. Das konnte er nur bezüglich *cor* und *anima,* weil Richard bezüglich *mens* nichts ausführt. T. nimmt dazu aus Luc. 10, 27 *ex toto corde ...*

der heilge geist 8, 37; 249, 8; 412, 14. Vgl. *geisten* und Scheeben II § 117, bes. n. 953. — b) synonym mit *minnende kraft* und *wille,* Strebekraft des mittleren Seelenteils, Schwesterkraft der *vernunft:* 330, 23; 333, 8; 337, 4; 388, 20. — c) Liebe im Sinne eines Willensaktes. Gemäß der in die Seele des Menschen gelegten "Ordnung [1])" ist seine *minne* auf das Göttliche gerichtet.Die Liebe, die sich im Kreatürlichen erschöpft, ist *ungeordente minne* 94, 31: *amor inordinatus, amor ordinatus.* Thomas, th. II II q. 125 a. 2 r. *pes animae recte intelligitur amor: qui cum pravus est, vocatur cupiditas aut libido; cum autem rectus, dilectio vel caritas.* Aug. Enarr. in ps. 9 n. 15. α) *caritas, dilectio, amor: gefundiert in der minne* 174, 24: *in caritate radicati:* Eph. 3, 18. *goetliche minne* z. B. 143, 15; 281, 9: *amor divinus* [2]). Den höchsten Grad dieser Liebe nennt T. in Anlehnung an Pseudodionysius *unsinnig minne* 169, 10; 334, 9; vgl. Müller, Scholast. 408 Anm. 2. T. unterscheidet verschiedene Phasen dieser Liebe zu Gott. In Pred. 54 entlehnt er die Terminologie Bernhard v. Clairvaux, ohne sich aber mit dem Inhalte seiner Ausführungen an seine Vorlage anzuschließen: *das heisset man in der omelien ein fleischlich minne* 247, 17: *bonus tamen amor iste carnalis ... proficitur in eo cum fit et rationalis; perficitur, cum efficitur etiam spiritualis.* Bernh. in cant. sermo 20 n. 9 (P. L. 183, 871 D). *S. Bernhardus ... heisset ein minne ein suesse minne und die ander ein wise minne; die dritte heisset er ein starke minne* 247, 34 f.; *Die erste sinliche suesse biltliche minne* 248, 9; *die ander minne ..., die er nennet ein wise minne, das ist: ein vernúnftige minne* 248, 33; *die dritte, die starke minne, das sit die weseliche minne* 251, 1: *Disce amare dulciter, amare prudenter, amare fortiter.* Bernh. in cant. sermo 20 n. 4 (P. L. 183, 868 C). Die Bilder, die T. 251, 22 f. zur Schilderung der *weselichen minne* gebraucht, übernimmt er aus Bernh. de dilig. deo. c. 10 n. 28 (P. L. 182, 991 A f.) bez. tract. de carit. c. 18 (P. L. 184, 614 B). *Dise starke frije minne die hat dise drije eigenschefte an ir: ... Die*

[1]) Siehe *bilde* 1 b. S. 17 Anm. 3.
[2]) Über die theologischen Bezeichnungen der übernatürlichen Liebe siehe Scheeben III n. 741 f.

dritte eigenschaft ist das die minne denne den menschen machet als weselich 252, 20. 28: *qui Deum diligit sibi mortuus, et soli Deo vivens, quodammodo, ut ita dixerim, consubstantiat se dilecto.* Bernh. de carit. c. 18 (P. L. 184, 614 B). Bei einer anderen Einteilung der *minne*-Stufen nimmt T. sich als Vorbild Richard v. St. Viktor, de IV grad. viol. charit. (P. L. 196, 1208 C): *Charitas vulnerat ... ligat ... languidum facit ... defectum adducit: wunde* [1]) *... gevangene ... qwellende ... verzerende minne* 290, 18 f.; vgl. Terh. 105; Müller, Scholast. 415 f. Zum andern Male beruft sich T. auf Richard in Pred. 64: *Nu git Richardus ein underscheit von diser minne und spricht: "minne in dem niderstem grate das ist von dem herzen, das ist in dem gedanke; von der selen, das ist von gunst und gnuoglicheit; mer von den kreften das ist ein undertruken allem dem das der minne wider ist, und diser minne ist kein von al."* 349, 12 f. T.s Worte setzen sich zusammen aus drei Bestandteilen. Zunächst sind zwei Sätze Richards miteinander verflochten: *in primo gradu diligitur Deus ex corde et ex anima et mente, nullum tamen horum fit ex toto .. Dilectio ex corde, dilectio quae est ex deliberatione; diligere autem ex anima, est diligere ex affectione.* Richard, de IV grad. viol. charit. (P. L. 196, 1215 C). In den Worten T.s, die durch diese beiden Sätze Richards nicht gedeckt sind — also in dem im Zitat nicht gesperrt Gedruckten — scheint folgender Satz Richards anzuklingen: *Si enim ad aliquid affectum habemus quod propter Deum non diligimus, profecto adulterinus affectus in tantum summae charitatis constantiam frangit viresque eius imminuit, in quantum ad aliena desideria animum trahit vel impellit* [2]). (a. a. O. 1216 B). Im

[1]) Weitere Belege für diese und ähnliche Termini siehe bei Stehmann.
[2]) T.s *niderster grat* ist Richards *primus gradus,* nicht dessen *secundus gradus,* wie Müller, Scholast. 416, meint. Die Verteilung der Stufen auf das Schriftwort ist folgende: Richard folgt, soweit er vom *diligere non ex toto* spricht, Matth. 22, 37 *ex toto corde ... anima ... mente.* Er läßt dann *mens* weg und übernimmt bei seiner Darstellung des *diligere ex toto* aus Marc. 12, 30 *(ex toto corde ... anima ... mente) ... ex tota virtute.* T. entlehnt wörtlich nur Richards Darstellung der ersten Stufe. Das konnte er nur bezüglich *cor* und *anima,* weil Richard bezüglich *mens* nichts ausführt. T. nimmt dazu aus Luc. 10, 27 *ex toto corde ...*

weiteren Verlaufe der Predigt (349, 17 f.) unterscheidet T. vier weitere Stufen der *minne* und beruft sich auf Albertus (Enarr. in Luc. 10, 27). T. entnimmt seinem Gewährsmanne die etymologische Ableitung des Wortes *mens*, die Albert a. a. O. wiederholt vorbringt z. B. *Mens autem (a metiendo dicta) ratio intelligitur: quae mensurat opus, et circumstantias operis et finem: das gemuete. Es wirt genant ein mosse, wan es misset das ander alles* 350, 2. Im übrigen finden sich in der etwas verworrenen Ausführung T.s Anklänge an Albert. Dieser weist von den vier Potenzen, die das Evangelium aufzählt, zwei dem affektiven Seelenteile zu: *cor* und *vires*, zwei dem intellektuellen Seelenteile: *anima* und *mens*. Diese Einteilung schimmert durch T.s Darlegungen hindurch: *"von aller selen" ... Dise minne kunt von bekentnisse der worheit* 349, 29: *Si autem mensuratur secundum partem apprehensivam sive intellectivam, hoc iterum contingit duobus modis; uno quidem secundum veritatis intellectum ... quia non est in homine anima nisi intellectiva. "von allen kreften", das ist gemint von allem flisse und uebunge* 349, 30: *Si autem mensuratur eo quod motum exsequitur, hoc est vires quae ad motus charitatis exercentur et expenduntur.* Dagegen gibt T. 349, 19 f. eine Übersetzung von Worten Richards. Siehe unter *bescheidenheit*. — Das in der mittelalterlichen Philosophie lebhaft erörterte Problem, ob dem Verstande oder dem Willen, der *minne*, der Primat zukomme, erwähnt T. 196, 29; 349, 1. Siehe *bekentnisse* b. — *β*) *cupiditas*, Liebe, welche im Geschöpflichen das Endziel hat: *minne der creaturen* 13, 25; 136, 22; *eigene minne ir selbes* 77, 3; 404, 37: *amor propter se*. Ebenso ***minlicheit** *und* ***minneclicheit** 314, 9. — 2) *caritas*, eine der drei theologischen Tugenden: *die minne ... beroubet den willen aller eigenschaft* 256, 10. 14. Vgl. *vernünftic* a. Ferner 93, 12; 96, 5; 374, 1.

***minnebuoch** *Canticum canticorum Salomonis.*

mittel *medium* a) Hilfsmittel, Bindemittel: *wie die sele si ein mittel zwúschent zit und ewikeit* 25, 9; 26, 3; *der mensche stot hie enzwischent zwein enden in einem*

anima ... omnibus viribus ... omni mente — welcher Schriftstelle er im weiteren Verlaufe der Predigt folgt — *von den kreften* und benutzt dabei anscheinend einen Satz Richards, in dem *vires* vorkommt.

mittel: das sint bilde und unbilde. 213, 22. Derselbe Gedanke [1]): 9, 13; 202, 13: *anima autem secundum suum supremum habet respectum ad superiora sicut secundum suum inferius ad haec inferiora, cum sit medium inter res creatas et Deum.* Bonav. quaest. disp. de scientia Chr. q. 4 ad 23. — T. unterscheidet zwei Beziehungen des Menschen zu Gott: *mit mittel* und *sunder mittel: das Got ime git, entweder durch die lerer oder durch sich selber sunder mittel* 279, 28: *immediate. vallent rehte alle mittel in disen menschen abe, und empfahent alles sunder mittel; hie vallet gebet abe und die bilde der heiligen und wisen und uebunge* 33, 17 f. Ebenso ferner: 24, 27 f.; 46, 2; 64, 6; 73, 31; 109, 14; 118, 20; 139, 10; 283, 27; 308, 26; 408, 14. Zu *einunge mit mittel und sunder mittel* 69, 13 siehe *einunge*. — b) Zwischenraum, Hindernis: *ein ieklich ding do du dich mit willen zuo kerst, ... Diser gelich machent alle dicke huete und gross mittel die dem menschen die ougen verblendent* 196, 4; 48, 34 f.; 91, 30; 192, 23; 206, 27; 210, 8; 260, 17; 262, 26; 267, 9; 340, 24; 349, 10; 410, 6; 418, 28. — Abstand: *waz mittels sol denne erschinen an den die Got dicke erzúrnent* 46, 7: *intervallum.* Sur. 98. — c) Medium im optischen Sinne: 26, 7 ff.; 37, 28 f.; 333, 12.

***vermitteln** [2]) hindern. Nur 26, 20. — So auch Schür. 46, 18. S. M. E. XXIX 23; XXXIII 5; XXXVI 38.

***unvermittelt** frei von Hindernissen. Nur 24, 29.

***mittelich** hindernd. Nur 174, 2.

***mügenheit** *potentia. in der múgenheit siner kraft* 403, 16: *in potentia virtutis eius.* Eph. 6, 10. *So ist der vatter, das der sun ist in múgenheit, in wisheit und in minne* 299, 11: *potentia, sapientia, charitas* [3]), die drei Relationen der göttlichen Substanz.

[1]) Diese platonische Anschauung wird aus dem liber de causis von den mittelalterlichen Philosophen übernommen und seit dem 13. Jhrh. auch im theologischen Sinne interpretiert, z. B. von Wilh. v. Auvergne (Beitr. II Heft 1. S. 19) Vgl. ferner lib. de causis. § 2 (S. 165, 296 f.); Schneider 219 f.; 446 f.; Denifle, Buga XXXIX. Der gleiche Gedanke bei Alkuin (Werner, Entwicklungsgang S. 73).

[2]) Allen Ableitungen von *mittel* liegt die Bedeutung *mittel* b zu Grunde.

[3]) Auf Abälard zurückgehende Trinitätsformel. Siehe Seeberg III 165 f. und Beitr. III Heft 5 Seite 117. *Potestas* ist in dieser Formel nicht nachzuweisen. Daß für *potentia* mügenheit stehen kann, nicht *mügelicheit* stehen muß, beweist 403, 16. Müller, Scholast. 410 glaubt *mügenheit* 299, 11

***vermügentheit** *potentia.* 404, 3 für Eph. 6, 10 wie *mügenheit. Gabriel betút als vil als "ein goetlich vermúgenheit"*; 166, 20: *fortitudo Dei.* Diese Deutung ist üblich seit Hieronymus; siehe Schönbach I Anm. zu 329, 18.

***alvermügend** *omnipotens.* 31, 9; 404, 3.

***niht mügen, **niht vermügen, **unvermügen,** subst. Inf. mystisch; *impotentia,* menschliche Nichtigkeit im Vergleich zu Gott.

***mügelichheit** *possibilitas. er ist das leben das unser ende sol sin, und nach unser múgelicheit* 241, 2. — Ebenso ist bei T. **mügelich** = *possibilis,* z. B.: 211, 7; 229, 7; 252, 35; 263, 17; 349, 25. 33; 373, 2. — *possibilitas = muglichkeyt* Bernt 453.

gemuete *mens*[1]). a) oberste der drei Seelenstufen: *der dritte mensche das ist das gemuete, das oberste teil der selen* 348, 25; 358, 5. *gemüete ist synonym mit grunt* 2, z. B. 238, 10; 350, 26. *das antlit sines grundes und gemuetes... an Got... gekert* 155, 5: *Detracto corpore, si sola anima cogitetur, aliquid eius est mens, tanquam caput eius, vel oculus, vel facies... Non igitur anima, sed quod excellit in anima mens vocatur.* Aug. de trin. XV n. 11. *geist des gemuetes* 262, 29: *spiritus mentis.* Eph. 4, 23. *non ibi duas res intelligi voluit... Quia tot modis dicitur spiritus, spiritum mentis dicere voluit eum spiritum, quae mens vocatur.* Aug. de trin. XIV n. 22. — *gemüete* ist keine Potenz der Seele, sondern *das dirte das ist ein lutere blosse substancie*[2]) *der selen* 21, 11; *dis gemuete... ist verre hoher und innerlicher wan die*

mit *potestas* übersetzen zu müssen, nicht mit *potentia,* und führt als Beweis an: *Filius est aequalis Patri in potestate.* Thomas, th. I q. 42 a. 6. Vgl. aber die Überschrift dieses Artikels: *utrum Filius sit aequalis Patri secundum potentiam. Potentia* ist in der Trinitätsformel ebenso synonym mit *potestas* wie in dem angezogenen Thomasartikel. Sur. 119 übersetzt mit *potentia* und hat das von Müller hinzugefügte Komma. Jedes der drei Attribute, *potentia, sapientia, caritas* offenbart sich vorzugsweise in je einer Person der Trinität. Daher kann T. sagen: *So ist der vatter das der sun ist... Also ist der sun und der heilig geist als ein.* Daß gerade der angeführte Thomasartikel T.s Vorlage ist, erscheint zweifelhaft, denn Thomas handelt a. a. O. nur von *potentia* resp. *potestas,* nicht von *sapientia* und *caritas.*

[1]) Vgl. Schneider 526 f. Dort die verschiedenen Bedeutungen von *mens* bei Albertus u. a.

[2]) *Cum Magister dicat, mente maccipi non pro anima, sed pro superiori portione, a me dictum reperitur, mentem ibi pro substantia animae stare.* Bonav. Prolog. ad II Sent.

krefte; wan die krefte nement al ir vermúgen dannan us und sint do inne und dannan us geflossen 350, 9; vgl. 301, 5 und *vernünftic* a. *Das gemuete... in dem sint alle die krefte versament: vernunft, wille; aber es ist an im selber dar*[1])... *und hat me dar zuo. Es hat einen innigen weselichen fúrwurf úber die wúrklicheit der krefte,... Nu heisset si och ein mensche*[2]). 262, 4. Durch das *gemüete* partizipiert die Seele unmittelbar an Gott: *Dis vermúgen ist wol in dem gemuete, das einen steten anhang wol mag haben.., ane die krefte die ein vermúgen des steten anhanges nút habent.* 262, 26; 414, 16. Vgl. die augustinische Auffassung der Gottesebenbildlichkeit der *ratio superior* unter *bilde* 1 b. *Haec imago differt a praecedenti in eo quod mens in praecedenti imagine pro tota illa parte animae sumitur, in qua tres radicantur potentiae. Hic autem sumitur specialiter pro subtilissimo quod in anima est, quo anima non convertitur nisi ad verum et bonum, quod Deus est et ad verum et bonum, quod ipsa est inquantum imago Dei est.* Albert, th. I tr. 3 q. 15 a. 2 part. 2: *zuogekert gemuete* 178, 28; 297, 31; 416, 3. — *ufrihtunge des gemuetes in Got* 24, 20. Ähnlich: 239, 20; 425, 29: *erectio mentis ad Deum*[3]). — *Dis schif* (Luc. 5, 1)... *enist anders nút wan das gemuete des menschen inwendig* 170, 15. Ähnliche Deutung[4]) 341, 26 f.: *Simile est in navi, ut cognoscamus mentem nostram navem esse, quae vitae huius ventis agitatur.* Dion. de div. nom. c. 5 § 1. Paraph. Pachym (P. G. 3, 687 C). — *ufgang des gemuetes* siehe *ûfganc. under geworffen gemuete under Got* 58, 27; 142, 7; 199, 16; vgl. *underwurf.* Die *subjectio mentis sub Deo umfaßt* die *subjectio rationis inferioris sub superiori* und die *subjectio rationis superioris sub Deo ut fine supernaturali.* Vgl. Scheeben III n. 1058, 1090, 1095: *Der mensche muos von not ufgon mit allen sinen kreften und sime gemuete in die hocheit der ewikeit... daz gemuete und krefte súllent rasten und ir ende setzen... in dem do alle ding inne endent* 89, 13. 23.

[1]) In der kleinen Lücke fehlt offenbar *úber.*

[2]) Wahrscheinlich Schreibfehler für *mens.*

[3]) *de erectione mentis ad Deum.* Viertes Buch des Hugo v. S. Viktor zugeschriebenen Werkes *de anima* (P. L. 177, 171 f.).

[4]) Andere Deutung 183, 31 f. siehe *sinnelicheit* 2.

Ähnlich 122, 25; 369, 6. — b) *mens*[1]) = *animus*, die Gesamtheit der seelischen Kräfte. Die Einung setzt voraus die Konzentration aller Seelenkräfte: *das si mit eime gesamneten gemuete sol in sich selber gan und alle sinneliche ding do ussen lossen* 165, 19; 214, 30. Ähnlich z. B. 26, 3; 27, 10; 37, 4; 191, 34. *ingekert gemuete*, z. B. 254, 21; 319, 31; 370, 20: *Actus* (scil. *videndi essentiam divinam) difficillimus est et arduissimus; ideo oportet, mentem toto impetu, toto conatu, tota virtute in semetipsam uniri.* Matth. ab Aquasp. de cog. 8 (S. 386). Der gegenteilige Zustand ist *verstrouwunge der sinne und des gemuetes* 78, 2. Weitere Belege siehe Terh. 48. Vgl.: *Solo sensu circa corpora et imaginatione circa corporum similitudines et locorum versatur* (scil. *animus) et ... distrahitur. Cum vero ab hac distractione per puram intelligentiam ascendens in unum se colligit ...* de spir. et anima c. 1 (P. L. 40, 781). — Zu *gemuete* 279, 17, *animus*, Bedazitat, siehe *ungelîcheit* 1. *alle ding von Gotte genemen ... in gelicheme gemuete* 96, 8: *aequanimiter.* Sur. 180. Vgl. c u m *... mente tranquilla et ad divinam unionem accomodata deprecamur.* Dion. de div. nom. c. 3 § 1 (P. G. 3, 679 B). — *Sant Gregorius der sprach das dise hohen berge das sint die hochen grossen gemuete* 226, 29: *Spiritus quippe ante Dominum evertit montes et petras conterit; quia pavor qui ex adventu eius irruit et altitudinem cordis nostri dejicit.* Gregor, V moral. c. 36 n. 66 (P. L. 75, 716 A). *hofertig gemuete* z. B. 231, 4; 268, 10. *ein ieglich ungeordent gemuete ist ime selber eine martere und ein burde* 393, 17: *poena sua sibi sit omnis inordinatus animus.* Aug. conf. I c. 12. — *gemüete* = *mens* = Urteilskraft: *mit dem liehte siner bescheidenheit alle sine werg, wort und gedenke durchsehe mit eime verstanden gemuete* 92, 8; siehe *bescheidenheit. Dise mosse das ist des menschen gemuete: do mit wirt gemessen* 149, 16; 350, 2; vgl. *minne* c. *a.* Zur etymologischen Ableitung des Wortes *mens* von *metiri* siehe Schneider 527.

gemüetlich das *gemüete* a betreffend: *ein anesehendes meinen mit dem gemuete, ein gemuetlich meinen* 303, 26; 84, 15.

[1]) Die Bedeutung b ist nicht immer scharf zu unterscheiden von der unter a.

****gemüetecheit** Ableitung vom Adj. *gemuot* = wohlgemut, Frohsinn: *zuo vil gemuetekeit oder zuo vil bekúmbernisse* 128, 10: *aut plus satis hilaris.* Sur. 215.

dêmuotecheit *humilitas*, eine der *natúrlichen tugenden* 93, 4 — siehe *natúrlich* 2 a, *γ* —, der Tugenden, welche von den natürlichen Kräften, den *nidersten kreften* 254, 14; 256, 16, erworben werden, im Gegensatz zu den durch die Gnade infundierten Tugenden. *ein tieffe verworffene demuetekeit, daz der mensche von ime selber zuomole nút enthalte und kúnne sich in lidender wisen gedrucken under Got und alle creaturen* 35, 27; 32, 7; 365, 26; 401, 35. Vgl. *underwurf* und: *Porro totius humilitatis summa in eo videtur consistere, si voluntas nostra divinae, ut dignum est, subjecta sit voluntati.* Bernh. de div. sermo 26 n. 2 (P. L. 183, 610 B). Darin erblickt Bernhard die wahre *imitatio Christi*[1]). Dieser Terminus klingt an: *In disen sechs stücken volget der mensche unserm herren nach.* 254, 12 f. (siehe oben). *die demuotkeit sol unser grunt sin* 328, 5: *nisi enim super humilitatis stabile fundamentum, spirituale aedificium stare minime potest.* Bernh. in cant. sermo 36 n. 5 (P. L. 183, 969 D).

natûre *natura*[2]) a) Wesenheit, Wesensbeschaffenheit. *α*) allgemein: *Boecius und sant Augustinus sprechent daz Gottes nature und sin art ist daz er sich uzgiesse*[3]) 8, 22; *teilhaftig goetlicher nature* 10, 7: *divinae consortes naturae.* 2. Petr. 1, 4; *des guotes teilhaftig ... das der edel ... grunt* (= Gott) *hat von naturen* 25, 23; 109, 24; 153, 22; 162, 11; 240, 30; 300, 25; 121, 29; 144, 5. *goetliche nature enpfohet keinen zuoval.* 69,14: *essentia divina .. ubi nec .. accidentium ... ulla est diversitas.* Petr. Lomb. Sent. I dist. 8 (P. L. 192, 544). Zu *nature* 299, 13 siehe *underscheit* a. — Schöpferisches Prinzip, *natura naturans: hat die nature geben dem ougen daz es sehe* 72, 30. — *engelsche nature*, z. B. 111, 1. — In bezug auf den Menschen gebraucht: *als tugentsam das in tugende als ... lústlich werdent als sir wesen*

[1]) Vgl. Seeberg III 130.
[2]) *Natura* im Mittelalter sehr vieldeutig; vgl. Verweyen 163; Scheeben III n. 594 f. und Scheeben, N. u. Gn. 49 f.
[3]) *ipsum bonum ... ipsamet substantia sua rebus omnibus ... totius bonitatis suae radios affundit.* Dion. de div. nom. c. 4 § 1 (P. G. 3, 694 B). Zu „Natur Gottes" siehe Scheeben II n. 119 f.

und ir nature si worden. 374, 3; zu *nature* 351, 25 siehe *habit* 2. — *der inner menschе des eigenschaft ist Got, . . wan dar neiget sin nature; aber dis ist dem ussern menschen wieder sin nature und krieget dowieder . . . Paulus*[1] *sprichet: "... die inder nature wiederstet dem ewigen jagen des geistes ..." Got ... jaget sú beide* 43, 1 f. Die "innere und äußere Natur" des Menschen bezeichnet T. sonst als *geist und natûre.* Vgl. *natûre* b. — *β) natura instituta*[2]*),* der ursprüngliche, der göttlichen Idee entsprechende Zustand des Menschen: *die nature ist in ir selber guot und edel* 31, 33. *Stunde nu der mensche in rehter ordenunge siner naturen, so mueste er Got me minnen denne sich selber.* 323, 6. *von disem unsprechenlichem adel* (scil. des *grundes*) *enist nút múgelich zuo sprechende ...; der uns einen menschen her satte der in sime natúrlichen adel stunde, in der luterkeit also Adam*[3]*) stunt in dem paradise, in der naturen sunder alle genade danne in blosser naturen, der selbe mensche were... vol genaden* 120, 14; *in blosser naturen* entspricht inhaltlich nicht dem scholastischen Begriffe *natura pura*[4]*) (nuda, mera),* sondern bezeichnet die urständliche, mit der *gratia generalis* ausgestattete Natur. Vgl.: *were vol genaden. sunder alle genade* ist also zu verstehen im Sinne der *gratia maior. — guot der naturen, guot der genaden* 137, 18: *bonum naturae = naturae institutae.* Siehe Scheeben III n. 626 f.; 1181. — *Die sele die hat einen funken, einen grunt in ir, das des Got nút envermochte ..., das er den turst geloeschen mochte ... das ist im inne von nature ... dis hoeischen das verdamnent dise verkerten men-*

[1]) *Condelector enim legi Dei secundum interiorem hominem: video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meae.* Röm. 7, 23 f. T. weicht insofern von Paulus ab, als er dem paulinischen Gegensatz *mens-carnis* den Gegensatz *inder nature — geist Gottes* hinzufügt.

[2]) *Natura, ... qualis sine vitio primitus condita est: ipsa enim vere ac proprie natura hominis dicitur.* Aug. retract. I c. 10 n. 3.

[3]) *Hoc malum in Adam quando rectus creatus est, non erat, quia natura humana depravata nondum erat.* Aug. op. imp. c. Jul. III n. 110.

[4]) Das ist die von allen außerhalb der Wesenheit liegenden Einflüssen, also auch der Urgnade *(gratia generalis)* abstrahierte Beschaffenheit des Menschen. Scheeben III n. 507; 1072.

schen[1]*) ... was wenent ir das dise láte tuon súllen ..., als si das sehent das si iren natúrlichen adel alsus verkert hant* 137, 5. Vgl. *imago dei naturalis, bilde* 1 b. — Den Zustand der durch die Erbsünde getrübten natürlichen Gottesebenbildlichkeit, den Augustin nur im mißbräuchlichen Sinne *natura* genannt wissen will[2]) (Scheeben III n. 594), bezeichnet die Scholastik als *natura* schlechthin, = *γ) natura corrupta, vitiata: von der vergiftikeit des ersten valles so ist die nature also nider gesunken in das niderste teil* 202, 12. 19; *die nature die ist ietz so krank* 266, 26; 37, 1; 94, 3 f.; 163, 2; 228, 16; 329, 18: *morbus naturae* (Scheeben IV n. 228). *stecket ... in der naturen in dem vihelichen grunde, das der mensche das sin suochet* 361, 12. Ferner z. B. 30, 22; 48, 13 f.; 63, 28; 99, 12; 112, 23; 145, 18; 163, 29; 226, 36; 322, 31; 377, 10. In diesem Sinne ist *natûre* der Gegensatz zu *genade = gratia maior,* z. B. 29, 22; 47, 21; 53, 21; 55, 6; 84, 22; 146, 27; 329, 18 f.; 380, 11. — *alle menschen wellent von naturen selig sin* 57, 12; 30, 24; 237, 23: *homo naturaliter desiderat beatitudinem*[3]) Thomas, th. I q. 2 a. 1 ad 1, aber nur die der Natur proportionierte Seligkeit[4]) *(secundum communem rationem beatitudinis* ib.). — b) das sinnliche Wesen des Menschen, *natura sensibilis et sensualis: bekorunge ... indewendig und ussewendig ... in geiste und in naturen* 116, 2; 43, 16; 94, 18;

[1]) Diese Worte verbieten, an die unter *natûre* a, *γ* erwähnte Lehre vom natürlichen Verlangen nach proportionierter Seligkeit zu denken. *nature* 137, 5 ist im Sinne der augustinischen *natura instituta* aufzufassen (vgl. auch: *natúrlicher adel* 137, 11 und *guot der naturen* 137, 18), wenn man nicht annehmen will, daß ein Verstoß gegen die orthodoxe Lehre vorliegt. Jedenfalls ist das die einzige Stelle, an der T. das Verlangen nach der Einung auf "natürliche" Beschaffenheit des Seelengrundes zurückführt. Vgl. dazu: *sitit anima ac repletur, utpote habens apta receptacula divinarum cogitationum ... neque enim habet aptitudinem recipiendi, cum sit omnino extranea divinis et spiritalibus insinuationibus.* Dion. de coel. hier. § 3. Paraph. Pachym. (P.G. 3, 154 C f.)

[2]) *translato autem verbo utimur ut naturam dicamus etiam, qualis nascitur homo, secundum quam locutionem dicit Apostolus: Fuimus enim et nos aliquando natura filii irae sicut et caeteri.* (Eph. 2, 3) Aug. retract. a. a. O. Vgl. T. 59, 24.

[3]) Vgl. ferner: *omnis homo naturaliter vult beatum esse sicut naturaliter vult vivere.* Honorius v. Autun, de lib. arb. c. 6 (P. L. 172, 1226 A). Es handelt sich also um die psychologische Grundtatsache der Selbstbehauptung und Selbstliebe. Vgl. Mausbach I 53 f.

[4]) Die elbe Lehre in anderer Formulierung: die *visio beatifica* ist *finis naturalis quoad appetitum,* aber *finis supernaturalis quoad assecutionem.* (Scheeben III n. 712 f. und 930 f.)

97, 30; 117, 15; 130, 28; 332, 7. Zu 69, 14 siehe *einung. daz ir geleisten mügent in geiste und in nature ... bittent mit nature und on nature* 50, 17 f. = äußerlich und innerlich. *Do muostu natur mit natur toeten* 17, 15 = Sinnlichkeit mit Hilfe der *natura instituta* bekämpfen. — *klebet an der naturen in fleische und in bluote, als die liplichen sinne und sinnelicheit* 21, 10. Ferner: 10, 27; 25, 14; 75, 10 f.; 130, 24; 80, 6. 10; 82, 2; 83, 9. 26; 189, 7; 211, 1 f. 213, 33; 250, 20 f.; 258, 11. — c) *natura corporalis: lipliche nature* 13, 26. Ferner z. B. 17, 9; 19, 6; 21, 5; 46, 22; 53, 31; 71, 19; 77, 12; 121, 15; 122, 21; 144, 33;151, 3; 198, 8 f. (vgl. 18, 19); 220, 32 f.; 294, 11 f.; 386, 7. — Naturreich, z. B. 106, 11; 252, 4.

natûrlich 1) *connaturalis,* der Natur nach identisch; vgl. *bilde* 1 a: *mitformig werden sins einbornen n a t ú r l i c h e n s u n s*[1]) 241, 23. *Christus ... der gotheit ... natúrlichen ... vereiniget* 62, 2. — 2) *naturalis.* a) der Wesenheit gemäß. *α*) allgemein, entsprechend *natûre* a, *α*: *alse dis isen von dem (age)steine wurt beruert ..., so hebet es sich uf über sin natúrlich art* 81, 25. — *β*) entsprechend *natûre* a, *β*, der *natura instituta* gemäß: *lúte die noch stant in irre natúrlichen luterkeit* 29, 17. Ferner z. B. 43, 21; 120, 13; 137, 11; 300, 3. — *γ*) entsprechend *natûre* a, *γ*, der *natura corrupta* gemäß: *von n a t ú r l i c h e r k r a n k h e i t* 215, 16; *von des n a t ú r l i c h e n valles wegen* 202, 17; *Das natúrlich nicht* 365, 21 siehe *niht* b. Gegensatz zu übernatürlich, begnadet: *nút von natúrlicher eigenschaft, sunder von überformunge* 257, 37; 162, 10; 432, 5. *n a t ú r l i c h l i e h t,* Gegensatz zu *glantz goetlicher gnoden, ein g o e t l i c h l i e h t* 20, 20. 25: *lumen naturalis rationis. natúrlich liecht* synonym mit *vernúnftig liecht* 250, 18. 22. Ähnlich: 48, 24 f.; 77, 32; 167, 6; 406, 3; 422, 29; *die natúrlichen liechter und die in gegossen liechter* 378, 20: *lumen naturalis sive innatum — lumen infusum;* vgl. *wesentlich* b. — *n a t ú r l i c h e t u g e n d e: virtutes naturales.* Sie bestehen in einer natürlichen Steigerung der psychischen Potenzen. *die natúrlichen tugende, sú sint demuetikeit, senftmuetekeit, milte-*

[1]) *Quia similitudo perfecta Dei non potest esse nisi in identitate naturae, imago Dei est in Filio suo primogenito sicut imago regis in filio sibi c o n n a t u r a l i s.* Thomas, th. I q 93 a. 1 ad 2.

keit, barmhertzikeit, stillekeit 93, 3: *sunt quaedam v i r t u t e s n a t u r a l e s, quasi naturaliter hominibus inhaerentes, sicut naturalis humilitas*[1]), *benignitas, modestia, largitas, misericordia, patientia.* Albert, Paradisus animae, Prolog. *das der mensche mit dem liehte siner redelicheit durchschouwe alles sin tuon ... und wie d e r u s s e r m e n s c h e sol gesat und g e u e b e t sin m i t n a t ú r l i c h e n t u g e n d e n*[2]) *und die niderste krefte mit sittelichen tugenden* 97, 14; 95, 18; 373, 38. Unter den natürlichen Tugenden ragen einige hervor: die antiken Kardinaltugenden, T.s *siteliche tugende,* vgl. dort. — b) sinnlich, entsprechend *natûre* b: *nút einen sinnelichen n a t ú r l i c h e n f r i d e n; man meinet einen innerlichen f r i d e n d e s g e i s t e s* 311, 33; *natúrliche menschen* 25, 13; 73, 13: *qui secundum naturae suae desiderio vivunt.* Sur. 150. *natúrlich leben* 328, 1; *in der volgung ires eigenen natúrlichen tribens* 189, 5; *natúrlich minne* 247, 27. — c) das animalische Leben betreffend: *überwindelich von naturen an sinen n a t ú r l i c h e n g e b r e s t e n ... Also er denne kummet zuo der ursachen*[3]) *diser dingen ..., so übertrittet er sich, es si an zuo vil klaffende oder an zu vil trinckende oder an zuo vil essende* 128, 6. *Weles der natúrliche gebreste si, das sehe an ein ieglich mensche wie sin nature bedarff und verzert der dinge* 322, 21. *getoewet ... mit der natúrlichen hitze* 294, 12; zur Sache siehe *wirkelich* 1. — d) zum Naturreich gehörig: *die natúrliche sunne* 263, 12.

***übernatûrlich** *supranaturalis*[4]). *Die g n a d e die git dir ein goetlich ú b e r n a t ú r l i c h wesen* 284, 24. Vgl. *finis creaturae rationalis est summum bonum, quod est s u p r a o m n e m n a t u r a m: finis vero aliarum creaturarum est bonum creatum, quod est infra terminos naturae.* Alex. Hal. th. II q. 96 m. 3 a. 2. *übernatúrliche goetliche lúte* 24, 1; *das goetteliche übernatúrliche lieht* 77, 28: *lumen supranaturale, siehe wesentlich* b; *goben, die übernatúrlich ... sint* 308,

[1]) Die Glieder dieser Tugendreihe sind bei den einzelnen mittelalterlichen Theologen verschieden. Zur Einteilung der Tugenden siehe H. Lauer, die Moraltheologie Alberts des Großen. Freiburg 1911. S. 87 ff. Ferner Verweyen 240.

[2]) Vgl. Lauer, a. a. O. S. 89. Dort ähnliche Umschreibung der Bezirke der Tugendarten.

[3]) = *causa per accidens, occasio.*

[4]) Vgl. Scheeben III n. 596 f. Der Begriff des Übernatürlichen erscheint zuerst bei Hugo v. S. Viktor. Siehe Heim 59.

27: *donum superadditum naturae. gússet darin übernatúrliche tugende, also geloube, hoffenunge, goetteliche minne und sine genade.* 93, 12: *virtutes infusae, fides, spes, caritas,* die theologischen Tugenden = *goetteliche tugende*[1]) 96, 5; 97, 16; 373, 39.

***natûrlicheit** *naturalitas* = *nature* a, γ. Nur 120, 25.

***genüegede** *delectatio, libido, voluptas: wie mag der mensche one genuegede gesin diewile er in der zit ist? Mich hungert, ich isse ... dis kan mir nút geschehen daz mir daz bitter gesin muge noch sunder genuegede der naturen ... Aber dise genuegede sol nút ingon ... das man út daruf raste mit genuegede oder mit lust* 17, 6 f.; 200, 6: *cum natura quodam modo poscit supplementa quae desunt, non vocatur libido, sed fames aut sitis; cum vero suppleta necessitate amor edendi animum sollicitat, jam libido est.* Aug. c. Jul. Pel. IV n. 67. *alle die wile der mensche in diser zit ist, so enkan er nút wol gesin sunder genuegde. Aber do sol man die bescheidenheit meister über lossen sin, das aller lust und genuegde si in Gotte oder durch Got* 372, 1. Vgl. *bescheidenheit. — Also stot geschrieben in dem buoche der heimlicheit: "alle die welt get umbe mit sinnelicher genuegede und mit geluste des lichams ..., wie Got hernoch rihten sol, wolte Got und bekantent ir das, disen gruwelichen dag des urteils, dis unfriden do niemer fride noch in get." Dis vernement nút als min wort, sunder sant Gregorius wort in der omelien* 392, 15: *Suam hic diem habet anima perversa, quae transitorio gaudet in tempore ... in carnis voluptate* resolvitur ... *Perversa quippe anima rebus praesentibus dedita, in terrenis voluptatibus resoluta, abscondit sibi mala sequentia.* Gregor, in evang. lib. II homil. 39 n. 3 (P. L. 76, 1295 D f.). *genüegede* ferner z. B. 29, 32 f.; 37, 32; 81, 4; 87, 8; 136, 8. 10; 198, 14; 202, 9; 208, 25; 247, 6; 419, 18. Ebenso ***begnuegde**, nur 98, 28. —

***genüegelicheit**: "*minne ... von der selen das ist von gunst und gnuoglicheit* 349, 14: *diligere ex anima est diligere ex desiderio et affectione.* Richard v. S. Viktor, de IV grad. char. (P. L. 196, 1215 D f.). — *Got hat alle ding gemacht*

[1]) Vgl. Lauer, a. a. O. S. 88 und Scheeben III n. 785.

ze notdurft, und nút ze genuegde noch ze lust denne sich selber 202, 28; vgl. 203, 22. 31 und *gebrûchen* b — *daz Got disen grunt ... besitzen müge ... do alle sine genuegede und sine woele angelit.* 58, 33; 400, 25; Parallele zum "Genießen" Gottes in der Trinität. Vgl. *behegelicheit* und 111, 13; 240, 18; 426, 28.

vernunft *ratio,* die mittlere der drei Seelenstufen: *sinnelicheit ... vernunft ... lutere blosse substancie der selen* 21, 11; *die liplichen sinne ... geistlich lieht, also die vernunft ... wesenlich lieht* 47, 11; *sinne ... vernunft ... grunt* 50, 15; 144, 13; *vihelich mensche ... natúrliche vernunft ... gemuete* 358, 2. Vgl. *imaginatio, ratio, intelligentia.* Richard v. S. Viktor, de gratia contempl. c. 3 (P. L. 196, 67 A). *Die sinne nement die bilde von den natúrlichen dingen, und doch vil edelre in den sinnen wanne die ding von in selber sint ... die vernunft ... enkleit die sinnelichen bilde von ire sinnelicheit und machet sú vernúnftig ...; die vernunft ... wandelt sich in den lutern blossen geist* 21, 30: *Forma ... rei sensibilis ad oculos ... retrahitur ... Deinde ... purificata et collata ... imaginatio efficitur ... Imaginatio ... ipsam animae rationalis substantiam contingit et excidat discretionem ... Deinde ratio pura supra imaginationem, in qua ratione supremum est animae a corpore sursum. Quando autem ab anima sursum itur ad Deum, prima est intelligentia.* Hugo v. S.Viktor, de unione corp. et spir. (P. L. 177, 287 B f.). Die augustinische Theorie der *ratio inferior et superior* kehrt bei Hugo v. S. Viktor in der Form wieder, daß "das Auge der Kontemplation nicht ein von der Vernunft wesentlich verschiedenes Vermögen ist; nur die mitwirkenden Bedingungen sind wesentlich verschieden". Beitr. VI Heft 1 S. 141 f. Diese Auffassung spiegelt sich bei T. bisweilen wieder. Z. B. *were das ime Got nút ... gegenwertig were in siner vernunft, so ist er doch in dem gemuete aller nehst* 414, 16; *wie mag nu das sin das die edel vernunft, das inwendig ouge*[1]), *alsus bermglichen verblent ist ...? ...: do ist ein dicke grobe*

[1]) *Alium oculum acceperat, quo seipsam videret et ea quae in ipsa erant: hic est oculus rationis.* Hugo v S. Viktor, Sacr. fid. christ. I p. 10 c. 2. (P. L. 176, 329 C). Siehe ferner Terh. 34 und Aug. de trin. XV n. 11 unter *gemüete* a.

h u t[1]), *ein dickes vel über gezogen, das ist minne und meinunge der creaturen oder es si der mensche selber* 195, 19; 196, 14; *Diser usserlichen dinge sorgveltikeit... verblent ... die vernunft und die bescheidenheit* 360, 29 (vgl. oben *discretio* bei Hugo v. S. Viktor). Ferner: *si vero (ratio) d e l e c t a t i o n e illi* (scil. *imaginationi) adhaeserit, quasi p e l l i s ei fit ipsa imaginatio, ita ut non sine dolore exui possit, cui cum amore inhaesit.* Hugo v. S. Viktor, de unione (P. L. 177, 288 B). *Loss daz wort kummen zuo der vernunft, do man es verston mag. Das edel wort wurt wenig verstanden; ... es blibet in der sinnelicheit* 394, 16. Verstanden wird das Wort von denen, *die mit blossen selen dar kumment* 394, 27. *lust in der natúrlichen vernunft* 48, 25; *gevengnisse der vernunft*[2]) 77, 23.

vernünftic *rationalis, intellectualis, intelligibilis.* a) die zweite, vernünftige Seelenstufe betreffend, zu ihr gehörend: *sinnelich und begirlich und v e r n ú n f t i g e k r e f t e* 32, 9; platonische Trichotomie: *concupiscibilitas, irascibilitas, r a t i o n a l i t a s.* Vgl. *zornliche kraft.* Einige Male unterscheidet T. zwischen der Erkenntniskraft der mittleren Seelenstufe, der *vernúnftigen kraft,* und dem *willen,* der *minnenden kraft* als Strebekraft dieser Seelenstufe: 233, 33 f.; 234, 15 f.; 237, 5. 13; 256, 12 f.; 388, 18 f. Dagegen liegt vor die unter *vernunft* erwähnte Theorie der Dreiteilung der Seele: *sinne ... die o e b e r s t e n krefte und die v e r n ú n f t i g e n k r e f t e ... grunt* 92, 22; 101, 2; *der mensche ist recht als ob er drú menschen si: sin vihelich mensche ... sin v e r n ú n f t i g e r m e n s c h e ... sin oberster ... gotformiger, got gebildeter mensche.* 357, 17; 348, 24; 363, 6 f.; 365, 33 f.; 373, 10; 377, 18. Beide Seelenstufentheorien sind verschmolzen[3]): *die begirliche kraft und die zúrnende kraft .. vernunft ... wille ... grunt* 330, 3. 22. 28. Vgl. auch 262, 5. Über dem mittleren, *vernúnftigen* Seelenteile, den *o b e r s t e n kreften* 9, 16 f.; 66, 16; 92, 22; 101, 2; 254, 14; 256,

[1]) Vgl. *des inwendigen warnemens der menschе sin selbs des ist grosse not, wan der mensche hat manige h u t in im die im den g r u n t b e d e c k e n t.* T. 275, 10.

[2]) Zur Sache vgl. noch: *virtus intellectiva ... quanto magis corpori se miscuerit aut immerserit, tanto eius intelligere erit obscurius, obtusius et tardius et erroribus admixtius.* Gundiss. de immort. an. (Beitr. II Heft 3 S. 5,15).

[3]) Ähnliche Vermischung bei Bonaventura. Siehe Beitr. VI Heft 4 u. 5 S. 141.

10; 330, 2. 22; 331, 19 steht als dritter Teil der *grunt,* der keine Potenz, sondern die Substanz der Seele ist; z. B. 250, 3; 331, 2. *die nidersten ... mittelsten ... obersten krefte* nur 366, 8. Bisweilen macht T. keinen scharfen Unterschied zwischen den *vernünftigen, obersten kreften* und der dritten, im eigentlichen Sinne gottempfänglichen Seelenstufe. Das hängt zusammen mit der Auffassung der Theorie der *ratio inferior et superior,* wie sie z. B. Hugo v. S. Viktor vertritt. Siehe *vernunft.* m i t s i n e n *ú b e r s t e n k r e f t e n so ist er erhaben über sich selber ... und w o n e t in G o t t e* 88, 8; 9, 28; 54, 24. Nur durch die Verkoppelung der *vernunft* mit der Sinnlichkeit wird die *unio* erschwert. Das Streben zur Einung liegt an sich im *grunde* der vernünftigen Seele: *Nu muos die tierliche viheliche sele in aller wise dannan, sol die v e r n ú n f t i g e s e l e in dem menschen geoffent werden ... wúrket der heilige geist in dem geiste und in dem g r u n d e des menschen* 305, 31; 307, 8. Die Einung beruht auf einer Reinigung und gratuitiven Stärkung der *vernunft.* So ist auch zu verstehen: *Nu ist in den obersten*[1]) *gloube, zuoversiht und minne ... ... der gloube ... beroubet ... der vernunft alles ir wissen und machet si blint, und des muos si verloeigenen. D i e v e r n ú n f t i g e k r a f t m u o s d o a b. So kumet die zuoversiht und benimet die sicherheit*[2]) *und das haben. So kumet die minne und beroubet den willen aller eigenschaft und besitzunge* 256, 12: *p e r f i d e m in anima intelligimus radium quendam d i r i g e n t e m v i m r a t i o n a b i l e m in p r i m a m v e r i t a t e m. Caritas autem est radius, per quem dirigitur concupiscibile in summam bonitatem. Spes est radius, per quem dirigitur irascibile in summam majestatem.* Alex. Hal. th. III q. 69 m. 2 a. 4. *d i e m a t e r i e ... t ú r s t e t n a c h einer ewiger, v e r n ú n f t i g e r, nach Got gebildeter f o r m e n. Die forme die engewint niemer ewekliche raste, si enwerde úber formet ... Die sele die hat einen funken, einen grunt in ir* 136, 32: *anima sensibilis desiderat formas sibi con-*

[1]) *geloube, zuoversiht und minne* sind nicht die drei obersten Seelenkräfte, wie Stehmann angibt, sondern die drei theologischen Tugenden. Hinter *obersten* ist *krefte* zu ergänzen. In den drei obersten Seelenkräften wirkt sich die Gnade in der Form dieser Tugenden aus. Vgl. Heim 73 f.

[2]) Diese wird verliehen durch die *vis irascibilis.* Vgl. *zornliche kraft.*

venientes scilicet sensibiles. Similiter anima rationalis desiderat formas intelligibiles. Avenc. Fons vitae V 34. (p. 319, 24 f.). *blosse materie ... tierliche materie ... Dar nach, nach der vorgeordenter zit, so schoephet Got ein vernúnftige sele*[1]) *und gússet die in die. Denne*[2]) *so vergat alle die erste forme* 257, 18. — b) das vernünftige Erkennen betreffend, vernünftig erkennend: Wenn der Mensch *sich verret von den sinnen ... so sicht die sele irselbes wesen ... und bekent sich ein vernúnftig bilde des us dem si geflossen ist.* 351, 4: *imago rationalis.* Sur. 290, siehe *bilde* 1 b. — *vernünftic bilde* entspricht Alberts psychologischem Terminus *species intelligibilis* nur 21, 31. Sonst hat T.s Terminus mit Ausnahme von 351, 4 eine psychologisch allgemeinere, mystisch wertende Bedeutung = vernünftiges Denken: 19, 26; 22, 22. 25; 144, 12; 210, 31; 213, 28. Vgl. *purgationis triplex est gradus. Nam intellectus purgatus est cum abstrahitur a sensibilibus speciebus, purgatior, cum mundatur a phantasticis imaginibus, purgatissimus, cum philosophicis ratonibus.* Bonav. Sent. I dist. 2 dub. 1. *sprach sant Dyonisius: "loss alle sinneliche und vernunftigen werg* 423, 34: *sensus relinque et intellectuales operationes ... et intelligibilia.* Dion. de myst. theol. c. 1 § 1 (P. G. 3, 998 B). Dem vernünftigen Denken, das der Gottheit inadaequat ist, wird das erlebende Ergreifen des Göttlichen gegenübergestellt: *daz er enkeines dinges also werlichen also Gotz enbevindet noch ensmacket noch enweis in einer wesenlichen wise, doch verre úber vernúnftig wissen* 33, 15; 61, 13; 299, 33. Ähnlich: 30, 4; 41, 13; 47, 11; 53, 19; 55, 21; 167, 6; 200, 7, 10; 288, 1. *vermissent da mit der vernúnftiger worheit der lebenden weselichen worheit. Wan do mit das man die worheit bekent, dar umbe enhat man ir nút*[3]*)* 237, 7. *die*

[1]) *Quandocunque enim natura sufficienter formavit organa corporis humani Deus creando infundit animam rationalem.* Albert, sum. de homine q. 16 a. 3.

[2]) d. h. dann, auf der höchsten Stufe des Informationsprozesses, im Augenblicke des Eintritts der *gratia gratum faciens* in die Seele.

[3]) Vgl. ferner: *haeretici ... sublimia loquuntur, non quod haec divinitus ipsi percipiunt. Unde fit ... ut alta sciendo dicant, sed vivendo quae dicunt nesciant.* Gregor, V moral. c. 27 n. 49 (P. L. 75, 705 B). — *qui scire volunt ... ut sciant ... turpis curiositas est; ... qui scire volunt, ut aedificent ... charitas est.* Bernh. in cant. sermo 36 n. 3 (P. L. 183, 968). Siehe ferner Müller, Scholast. 410 und Verweyen 132 f.

vernunftigen ziehent dis alles in ir wise und besitzent es in irre vernunftigen behendekeit 402, 18; 14, 15. — *vernünftic* = gelehrt, im guten Sinne: *dise grossen vernúnftigen heiligen S. Bernhardus und ander* 224, 10.

unvernünftic *irrationalis* a) nicht mit Vernunft begabt, unverständig: 245, 10; 358, 28. Ebenso ***unvernünfticlich** 36, 9; **unvernünftlich** 221, 12. — b) nicht mit Vernunft faßbar: 152, 14; *unvernúnftig minne* 169, 9: Dionyszitat, siehe Müller, Scholast. 408. Ebenso ***übervernünftic.** Vgl. *ἀνοησία inintelligibilitas.* Onomast. Dion. 1141.

***nû der êwicheit** *nunc aeternitatis.* Dieselbe Bedeutung: *in eime einzigen nu* 249, 14.

rat *consilium* a) Überlegung: *Das mir min ouge stet in mime houbete, .. daz het der himelsche vatter ewicliche angesehen also daz daz also kummen solte, und einen ewigen rat darumb ewekliche gehabt* 18, 7. *die fúnfte gobe, daz ist der rat* 108, 1. 9; 109, 1; 302, 2: *donum consilii,* fünfte Gabe des heiligen Geistes; *geist des ratz* 194, 17: *spiritus consilii.* Ies. 11, 2. — b) Rat, Gegensatz zu Vorschrift. Öfters, vor allem: *rat Gotz ... dis sint die wege der tugende, als kúscheit des lichamen und armuot und gehorsamkeit.* 242, 17: *consilia evangelica: c. castitatis, c. paupertatis, c. oboedientiae.* Vgl. Bihlm. 527, 1 und Banz 383.

***unratsamkeit** Gegensatz zu *rat* a, Mangel an Überlegung: *noch natúrlicher wisheit der sinne, mit einer unachtsamkeit alles innewendigen geistlichen ernstes und unratsamkeit* 422, 16.

redelîcheit ähnlich wie *bescheidenheit, ratio, discretio,* ethisches Urteilsvermögen[1]) Einige Male scheint T. zwischen *redelîcheit* und *bescheidenheit* einen Unterschied zu machen, ähnlich dem Augustins zwischen *ratio inferior* und *superior*[2]). Die *redelîcheit* hat zum Gegenstande *die uswendige krefte* 158, 18 f., *die niderste krefte* 97, 10. 14; 350, 30 f. Ihre Norm sind die *natúrlichen tugenden* 97, 10. 14, im besondern die *kündecheit,* vgl. dort. *daz wir kúndekeit súllent han und soellent an allem unserm tuonde und lossende mit eime lichte unser redelicheit ein iegelich ding*

[1]) *ratio est animi motus, visum mentis acuens veraque a falsis distinguens.* de spir. et anima c. 34 (P. L. 40, 804).

[2]) Vgl. Schneider 449 und *grunt* 2.

durchsehen 91, 27: *lumen rationis;* so oft. Das auf Egoität eingestellte Vermögen: *eigen redelicheit* 315, 11.

ungeschaffenheit das ideelle Sein der Kreatur in Gott, Gegensatz zu *geschaffenheit,* dem realen geschaffenen Sein: *der dritte mensche ... mag sich keren in sinen ursprung und in sin ungeschaffenheit, do er eweklich gewesen ist* 366, 5; 358, 11; 363, 14; 378, 19; 387, 17. Vgl. *homo quidem ab aeterno in Deo, tanquam ab aeterno dilectus* [1]). Bernh. in cant. sermo 71 n. 10 (P. L. 183, 1126 B.)

bescheidenheit [2]) *ratio, discretio,* das auf der *ratio* beruhende ethische Urteilsvermögen: *bescheidenheit, die kunt von der vernunft, wanne der mensche ist ein redeliche creature.* 323, 9; 362, 20; do *sol man die bescheidenheit meister über lossen sin, das aller lust und genuegde si in Gotte* 372, 1; 362, 20: *ratio ... secernit ... vera a falsis ... virtutes a vitiis.* de spir. et anima c. 37 (P. L. 40, 808). *es geschicht wol das einem menschen ein ding in vellet ze minnende und das die bescheidenheit von irre friheit wider zúhet. Und ein ander ist das er nút von solichem getrange also sere mit lust betwungen enwirt ze minnende, sunder sin beraten bescheidenheit die betwenget in das ze minnende.* 349, 20 f.: *saepe ad aliquid diligendum trahimur ex affectione, et tamen renitimur ex ratione. Et saepe multa ex proposito deliberationis diligimus, quae tamen per desiderii appetitum minime affectamus.* Richard v. S. Viktor, de quat. grad. viol. char. (P. L. 196, 1216 A). *lieht siner bescheidenheit* [3]) 92, 7: *lumen discretionis;* so oft. Zweimal hat *bescheidenheit* eine ähnliche Bedeutung wie die augustinische *ratio superior.* Der *ratio inferior* entspricht dann *redelîcheit* (vgl. dort). Das Gebiet der *bescheidenheit* sind die *innersten krefte,* 70, 5; die *obersten krefte* 97, 15. Verwischt ist der Unterschied zwischen *bescheidenheit* und *redelîcheit*

[1]) *Haec visibilia antequam fierent, non erant. Quomodo ergo nota deo erant, quae non erant? Et rursus: Quomodo ea faceret, quae sibi nota non erant? ... Proinde antequam fierent et erant et non erant. Erant in dei scientia, non erant in sui natura.* Petr. Lomb. Sent. I dist. 35 n. 5 (P. L. 192, 618).

[2]) Vgl. Neumann, Scholastik und mhd. Literatur. S. 395.

[3]) *Illuminare necesse est lumine discretionis, quae mater virtutum est.* Bernh. in circumciss. Dom. sermo 3 n. 11 (P. L. 183, 142 A). *bescheidenheit ist mutir aller tûgende.* Heil. Reg. 8, 26; Priebsch übersetzt fälschlich: *modestia.*

93, 2. 8 (92, 29). Im besonderen ist die *bescheidenheit* auf die Erkenntnis der eigenen Nichtigkeit im Vergleich mit Gott gerichtet: 229, 18; 230, 5; 272, 3; 325, 20; 327, 8; 417, 30. Falsch angewandt ist das ethische Urteilsvermögen, wenn es sich, statt auf das eigene Ich, auf andere Menschen richtet [1]): 236, 1. In dieser Beschränkung der *bescheidenheit* auf das eigene Ich liegt der Keim der modernen Bedeutung dieses Wortes.

bescheiden *distinctus: fúrgang nemen an den sunderlichen eigenschaftlichen bescheiden namen die wir im (scil. Gott) zuo legen* 276, 24. Vgl. *underscheit* a.

bescheidenlich Adv. *deliberative,* mit *bescheidenheit:* 423, 9.

underscheit *distinctio* [2]) a) *distinctio realis,* Unterschied: *wie die ... einikeit so einveltig ist an dem wesende ..., wie der underscheit der personen ist* 299, 5 f.; 7, 18; 8, 33: *distinctio personarum trinitatis.* Vgl. die Definition des IV. Laterankonzils: *est Pater, qui generat, et Filius, qui gignitur, et Spiritus sanctus, qui procedit: ut distinctiones sint in personis et unitas in natura* [3]). — *underscheit der geiste* 180, 22: *discretio spirituum.* 1. Cor. 12, 10. *underscheit der geworen Gottes frúnde und der valschen* 47, 4. Ferner z. B. 167, 26; 168, 6; 176, 25; 177, 11; 263, 13; 279, 5. 13; 394, 2. — b) *distinctio rationis* [4]), *ratio, notio,* begriffliche Unterscheidung, Begriff, Erkenntnis, so z. B. 301, 36; 376, 11. *in disem enlouffent die underscheide nút die von den fantasien koment* 351, 12: *rationes phantasticae.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24 (siehe S. 11). *Nu git Richardus ein underscheit von diser minne* 349, 12: eine begriffliche Unterscheidung der Grade der *minne.* Ferner 166, 15; 274, 25; 275, 6; 332, 22; 422, 27. *alle die ver-*

[1]) *Grave namque curiositatis est vitium, quae dum cuiuslibet mentem ad investigandam vitam proximi exterius ducit, semper ei sua intima abscondit, ut aliena sciens se nesciat et curiosi animus quanto peritus fuerit alieni mereti, tanto fiat ignarus sui.* Gregor, in evang. lib. II homil. 36 n. 4 (P. L. 76, 1268 C).

[2]) Siehe Sachs, Metaph. 20.

[3]) Sachlicher Unterschied der Personen untereinander. Zur Sache siehe Scheeben II § 73, bes. n. 194. Anm. 2: *in Deo non est invenire aliquam realem distinctionem nisi personarum* (Thomas).

[4]) Vgl. Scheeben a. a. O.

núnftigen gedenke die ie mensche gedachte von der heiligen drivaltikeit, do etliche vil mit umbe gont, der enkam nie keiner her in... Es ist einvaltig und sunder underscheit 331, 26. *ob ein sechs jerig kint den glouben spreche, und ein meister von Paris spreche den selben glouben (wie es ein gloube were, so wirt er doch ungelich von den zwein verstanden): also hant in dise menschen.. in liehte und in klarheit und in underscheide. Aber in dem dritten obersten menschen... do hant si es ob dem liechte in eime dúnsternisse sunder underscheit* 366, 20 f.; 316, 21. *dise gobe... ist Got selber... on allen underscheit* 118, 20; 215, 12: unmittelbar. *sint vol... der creaturlicher bilde... Nu sint ander lúte die... hant sich gekert von in selber und von allen dingen..., und sint... werffende sich in das vinsternisse der goettelichen wuestenunge, das da ist über all verstentnisse; und in dem erswingent sú sich also verre das sú underscheit verliesent in der einikeit* 406, 14. Ebenso *underscheit = distinctio rationis,* und nicht *distinctio realis:* 33, 22 f.; 54, 32 f.; 117, 36; siehe *einecheit* c. und Bonav. Itin. c. 5 unter *verstentnisse* d.

schouwen schauend erkennen: der Engel *wúrklicheit ist das si alwegent uns schouwent und ansehent in dem spiegel der gotheit* 372, 24: *cognitio (angelorum) tenet se cum speculari: quia et ipsa natura angelica est quoddam speculum divinam similitudinem repraesentans*[1]). Thomas, th. I q. 56 a. 3. — *contemplare, schouwent leben* 185, 10: *vita contemplativa;* Gegensatz: *wirkend leben.*

schouwunge *visio: Israhel sprichet also vil also ein lant der schowunge.* 14, 11; diese Deutung seit Hieronymus, vgl. Schönbach, Pred. I 429.

beschouwunge a) *visitatio: zit der beschouwunge* 321, 14: *in tempore visitationis.* 1. Petr. 5, 6. Ebenso 243, 2. — b) *visio, contemplatio: lant der beschouwunge* 15, 26; vgl. *schouwunge.*

***schouwelich, **anschouwelich** *contemplativus.* Außer Stehmanns Belegen: *anschouwelich* 277, 12.

[1]) *Angelos Scriptura testatur ea scire quae in terra sunt, non secundum sensus illa cognoscentes quae sensibilia sunt, sed secundum virtutem ac naturam mentis deiformis.* Dion. de div. nom. c. 7 § 2 (P.G. 3, 870).

***schouwelicheit** *contemplatio,* abwertend, mit Warnung, die *vita contemplativa* zu überschätzen gegenüber der *vita activa.*

sêle *anima*[1]) a) *spiritus animalis.* Vgl. *geist* 1 b und 2. *wie daz die sele mit dem libe vereiniget ist und wie sú würcket und beweget sich in der hant, in dem fusse* 69, 16; 208, 11; 261, 32; 307, 6: *anima humana... anima dicitur inquantum est vita corporis.* Hugo v. S. Viktor, Explan in cantic. B. M. (P. L. 175, 420 A). — b) *anima rationalis:* Gegensatz zu Tierseele: 305, 32. *schoephet Got ein vernúnftige sele und gússet*[2]) *die in die (materie)* 257, 18. *Meister Hug sprach: "es ist... unmúgelich das der mensche lebe... sunder sele."* 281, 12; vgl. Müller, Scholast. 415 und: *humanum corpus nec vivere nec nasci potest sine anima rationali.* de spir. et anima. c. 11 (P. L. 40, 784). — c) *ratio superior,* synonym mit *grunt* 2. Dafür zusammengesetzte Termini wie *substancie der selen* 21, 12; *grunt der selen* 300, 20; 334, 14; *gemuete der selen* 350, 14. Vgl. *ratione insignata est anima, qua artibus egregiis et disciplinis instruitur eximiis, ut divina sapiat... Hoc enim proprie est anima, substantia scilicet rationalis, id est, spiritus rationalis.* de spir. et anima. c. 18 (P. L. 40, 793). Für diesen gottempfänglichen "Seelenteil" steht *sêle* schlechthin z. B. 26, 1; 51, 7; 146, 17. 35; *die sele, daz ist der minnencliche tempel Gotz* 418, 22: *anima Deum habens in se, templum Dei est.* Bernh. de interiori Domo. (P. L. 184, 509 D). *Got... wurt... geborn in einre guoten sele* 7, 21. Über die Geburt Gottes in der Seele siehe *grunt* 2. — In der Bedeutung von *sêle* = Seelensubstanz sind die sinnliche und vernünftige Seelenstufe die Potenzen der Seele: *die sele ist geschaffen zwúschent zit und ewikeit. Nu mit iren obersten teile so gehoert sú in ewikeit, und mit irme nidersten teile so gehoert sú in die zit, mit iren sinnelichen vihelichen krefte. Nu ist die sele bede mit iren obersten* (den *vernünftigen*) *und nidersten* (den *sinnelichen*) *krefte uzgelouffen in die zit* 9, 13; 25, 9. Vgl. *mittel* a und Müller, Scholast. 402. Zu *oberste krefte* siehe

[1]) Zu den verschiedenen Bedeutungen des Wortes vgl. Scheeben III n. 389 f.
[2]) Vgl. Beitr. III Heft 5 S. 97 f.

vernünftic a. *die obersten krefte und ouch die nidersten, das ist das gesinde der sele.* 66, 17: *ministerium rationis.* Aug. de lib. arb. II n. 9.

sin 1) *sensualitas: lust des lichamens, des fleisches oder genueglicheit der sinne oder der creaturen* 22, 34; 47, 33; 87, 7; 216, 8; 277, 26. *sin* als Gegensatz zu *geist* siehe *geist* 1 a und b, *β.* — 2) *sensus.* a) sensitive Seele, unterste Seelenstufe: *sinne, vernunft, grunt* 50, 15; 101, 1; 191, 8. *die liplichen sinne* 21, 10; 47, 10. *viheliche sinne* 138, 13; siehe *vihelich.* — b) körperliches Erkenntnisvermögen: *Die sinne nement die bilde von den natúrlichen dingen* 21, 28. 30; 9, 25; 10, 28; 41, 15; 56, 4; 68, 1; 103, 13; 144, 9; 174, 28; 216, 22; 349, 31; 412, 2. T. unterscheidet nach peripatetischem Vorbilde *sinne indewendig und ussewendig.* 65, 15: *vires apprehensivae deforis et deintus*[1]*); ussere sinne* 69, 31; 214, 27. — c) natürliche Erkenntnis überhaupt: *enzúcket us den sinnen* 45, 14; *natúrliche sinne* 170, 28. Ferner: 32, 11; 78, 1; 94, 16; 413, 25. — d) Auffassung, Bedeutung: 18, 23; 29, 8.11; 34, 27; 35, 21; 69, 30. — e) Gedanke, Gesinnung, z. B. 11, 18; 14, 29; 17, 3.

***sinnelich** 1) *sensualis,* sinnlich begehrend, synonym mit *concupiscibilis: sinnelich und begirlich und vernúnftige krefte* 32, 9: *vis concupiscibilis;* vgl. *begerliche* und *zornliche kraft.* — 2) *sensibilis, sensitivus.* a) zur sinnlichen, untersten Seelenstufe gehörig: *der uswendig vihelich sinneliche mensche* 348, 23; 301, 7. *die sele... mit iren sinnelichen vihelichen kreften* 9, 15. 27; 10, 21. — b) sinnlich erkennend, auf sinnlicher Erkenntnis beruhend, Gegensatz zum vernünftigen Erkennen: *die vernunft... enkleit die sinnelichen bilde von ire sinnelicheit* 21, 31: *species sensibilis;* siehe *bilde* 2. *loss alle sinneliche... werg.* 423, 34: *sensus.* Dion. vgl. *vernünftic* b. *sprach S. Gregorius: "... er kam do dem usseren menschen in sinnelicher wise, umbe das si mit sinnelicher uebunge mochten uswúrken der cristenheit ze nutze"* 228, 30. Es handelt sich um die Auslegung von 1. Reg. 19, 12 in Verbindung mit Hiob 4, 12. Anscheinend nimmt T. Bezug auf folgende Stelle Gregors: *divinum susurrium tot ad nos venas habet, quot creatis operibus ipsa divinitas praesidet. Dum enim quae sunt*

[1]) Vgl. Schneider 88.

cuncta creata cernimus, in creatoris admiratione sublevamur. Gregor, V moral. c. 29 n. 52 (P. L. 75, 707 B). — *das heisset man in der omelien ein fleischlich minne. Aber wir wellen es ein sinliche minne heissen, das ist: das si alsus an unsern herren gedenkent, recht von dem houbte bis zuo den fússen in biltlicher wise nach dem sinne.* 247, 18: *amor carnalis.* Bernh. siehe *minne* 1 c, *α.* T. zieht offenbar den Terminus *sinliche minne* vor, um eine Verwechslung mit *concupiscentia* zu vermeiden. — *von sinnelicher uebunge der tugende* 11, 26; 388, 7. *vasten und wachen, und bettent vil... Sú behaltent sich in sinnelicher genuegeden* 29, 32; 30, 2; 127, 3. Ferner: 61, 13; 92, 21; 140, 23; 301, 9. — c) = *vernünftic* im Sinne der mittleren Seelenstufe: *begirliche kraft... zornliche kraft... eigen willen... úwere sinnelichen krefte;... úwer vernunft... úwerre minnende kraft* 388, 17; 378, 11. Vgl. *de rationabilitate omnis oritur animae sensus, de aliis (scil. de concupiscibilitate et irascibilitate) omnis affectus.* Isaac de Stella, de anima (P. L. 194, 1878 D). Zur platonischen Trichotomie siehe *vernünftic* a und *zornliche kraft.*

***sinnelicheit** 1) *sensibilitas,* Gegensatz zu *intelligibilitas: daz eine... die liplichen sinne und sinnelicheit; das ander daz ist die vernunft* 21, 10. 17. 31; 41, 14. *in disem enist nút bildunge noch sinlicheit... dise enhat des iren nút in der sinlicheit der selen* 351, 11. 28: *contemplatio quidem est secundum solum intellectum visio, nihil habentem... imaginationis et sensus... Talis autem est, quae nihil sui habet in anima sensibili.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24 (siehe S. 11 f.). Loss daz wort kummen zuo der vernunft... es blibet in der *sinnelicheit* 394, 18. — 2) Sinnlichkeit im Gegensatz zum Übersinnlichen: *dis ist noch verre dem obersten grate; es stat noch in der sinlicheit hie niden an.* 168, 23. Ferner 10, 32; 183, 32; 231, 6; 414, 3.

unsinnic *irrationalis* a) sinnlos, töricht. Ebenso ***unsinnelich,** das sonst nur bei Mechth. belegt ist. — b) übervernünftig, übernatürlich; Ausdrucksweise des Areopagiten.

sippeschaft *affinitas: die sipschaft die die obersten zuo den nidersten hant* 9, 17; derselbe Gedanke252, 4: *summum inferioris ordinis affinitatem habet cum ultimo superioris.*

Thomas, th. I q. 108 a. 6 r. Vgl. Parad. animae. Anm. zu 91, 28.

***siteliche tugende** *virtutes cardinales. die sittelichen tugende, also ist wisheit, gerechtikeit und stercke und messikeit* 93, 6; 95, 18; 97, 15; 373, 39: *prudentia, iustitia, fortitudo, temperantia.*

smacken wahrnehmen, genießen, gefallen. In eigentlicher Bedeutung: 136, 19. Sehr oft gebraucht T. *smacken* für mystisch *gustare,* synonym mit *bevinden* und *gebrûchen. gustare* gebrauchen die Mystiker oft im bildlichen Sinne [1]). Neben den von Terh. 91 angeführten biblischen Vorlagen hat die Abendmahlssitte diesen bildlichen Gebrauch des Wortes gefördert. Vgl. *sol ime daz himmelbrot werden das do smacket wie man es begert.* 320, 2. Rein mystisch gebraucht z. B. *der werlichen innig were, der moehte hievon wissen in gefuelender, smackender und in wesenlicher wisen, aber er enmoehte es nút zuo worten bringen noch nieman dervon gesagen, noch er enkan es mit sinnen noch mit vernunft nút begriffen* 119, 26. Vgl.: *Docet nihilominus experientia, quod viri contemplativi interdum elevantur, rapiuntur et alienantur non solum a sensibus, sed imaginatione, nec tamen in illa elevatione aliquam novam suscipiunt revelationem, sed tamen experiuntur et d e g u s t a n t divinae bonitatis dulcedinem; et dum redeunt, dicunt, se nihil vidisse, sed tantum fuisse absorptos quadam suavitate.* Matth. ab Aquasp. de cog. 9 (S. 405). T. warnt davor, die Befriedigung zu überschätzen, die der Mensch im Bewußtsein der Einung mit Gott empfindet; vgl. *bevinden* b, *β*: *Ir wenent das das minne si das ir gros bevindent und smackent und wollust habent* 143, 17; 233, 22; 355, 17 f. — *smacken* war so eindeutig mystischer Terminus geworden und die ursprüngliche Bedeutung so stark verblaßt, daß T. dem Tier das *smacken* abspricht: 277, 27. — *smackende wîsheit* 109, 16; 194, 20; 302, 5: *sapientia,* eine der sieben Geistgaben (Jes. 11, 2); vgl. *wîsheit* 1.

smac, gesmac Geruch: 32, 23. Geschmackssinn: 136, 18. Lustgefühl: *smak und lust der creatvuren* 248, 18. Mystisch: *gustatio:* 247, 31; *zuo Iherusalem alleine wer wol sin gros*

[1]) Vgl. *per gustum tangere Deum* (Hugo v. S. Viktor), *Deum gustare et odorare* (Bernh.).

trost und gesmack und gevallen 83, 30: *nobilis creatura est anima. Civitas namque Dei est ... Haec civitas Jerusalem merito appellanda est, quia ad f r u e n d u m visione illius summae pacis, quae fecit utraque unum, creata est.* de spir. et anima. c. 37 (P. L. 40, 807).

***vürsmac** mystisch, *degustatio, praelibatio;* vgl. Matth. ab Aquasp. de cog. 9 unter *bevinden* b.

***vürspiel** *daz minnencliche fúrspiel, wie der sun dem vatter fúrspilt* 412, 13; vgl. *wie daz ewecliche wort ewecliche het gespilt in dem vetterlichen hertzen* 421, 7: *l u d e n s coram eo.* Prov. 8, 30 (Schilderung der Weisheit des Sohnes) [1]). — Dasselbe Bild: Z. f. d. A. 8, 241.

***insprâche, *insprëchen** subst. Inf. *allocutio:* 191, 9; 278, 4: *potest etiam per verbum absconditum a l l o c u t i o i n t i m a e a s p i r a t i o n i s intelligi.* Gregor, V moral. c. 28 n. 50 (P. L. 75, 705 D).

verstentnisse *intellectus, intelligentia.* a) im Sinne einer Substanz, *intellectus divinus: goetlich verstentnisse* 8, 29. — b) im Sinne eines Habitus, *donum intellectus,* sechste Gabe des heiligen Geistes [2]): 109, 16; 194, 19; 302, 5. *gespiset mit dem brote ..... des verstentnisses.* 296, 17: *pane ... intellectus.* Eccli. 15, 3. *Beda ... sprach: ... drú brot, das ist: verstentnisse der heiligen drivaltikeit.* 279, 22: *tres panes, id est intelligentiam Trinitatis.* Beda, Expos. in Luc. 1. 3 c. 11 (P. L. 92, 473 B). — c) eine der drei Potenzen des augustinischen Seelenternars: *memoria, i n t e l l e c t u s (intelligentia), voluntas:* 9, 10; 300, 12. — d) oberste, übersinnliche Vernunfterkenntnis. In der Mehrzahl der Belege gebraucht T. *verstentnisse,* um auszudrücken, daß alle vernunftgemäße Erkenntnis der Gottheit inadäquat ist; z. B.: 189, 19; 204, 9; 299, 3; 350, 22; 397, 15; *aller c r e a t u r e n v e r s t e n t n i s s e haltent sich engegen dem liechte als der s w a l w e n o u g e sich haltet engegen der claren sunnen.* 378, 29; 278, 11. Dieser Vergleich, der aus Arist. Metaph. lib. III c. 1 stammt, war verbreitet [3]); vgl. z. B.: *Sicuti oculus intentus in varias colorum differentias, lucem, per quam videt caetera, non videt, et si*

[1]) Siehe Scheeben II n. 806.
[2]) Siehe Ries, das geistl. Leben S. 253 f.
[3]) Für Anselm siehe Verweyen 114.

videt, non tamen advertit: sic oculus mentis nostrae intentus in ista entia particularia et universalia, ipsum esse extra omne genus, licet primo occurat menti et per ipsum alia, tamen non advertit. Unde verissime apparet, quod sicut oculus vespertilionis se habet ad lucem, ita se habet oculus mentis nostrae ad manifestissima naturae: quia assuefactus ad tenebras entium et phantasmata sensibilium, cum ipsam lucem summi esse intuetur, videtur sibi nihil videre: non intelligens, quod ipsa caligo summa est mentis nostrae illuminatio sicut quando videt oculus puram lucem videtur sibi nihil videre. Bonav. Itin. c. 5.

***überverstentlich** erhaben über menschliche Vernunft: 420, 42. Synonym mit *unvernünftic* b.

***understant** (in Profanliteratur nur bei Suchenw.) *subjectum, substantia.* So auch [1]) 58, 21 (Gegensatz zu *zuoval* = *accidens).*

***substanzje** *substantia: goetlich substancie die dar umbe goetlich heisset, von dem teile das si von Gotte nement.* 351, 33: substantiae divinae *quae per participationem Dei dicuntur divinae.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24. — *lutere blosse substancie der selen* 21, 11; dritte, oberste Seelenstufe. Vgl.: *Iohannes Damascenus addit: "anima est substantia ... non aliud habens praeter se ipsam intellectum, sed partem sui purissimam* [2]). Albert, th. II q. 69 m. 1.

****übersubstanzlich** *supersubstantialis,* über die Kategorie der Substanz erhaben. Vgl. Scheeben II n. 107.

***stillekeit** mystisch: *tranquillitas, patientia,* eine der *natürlichen tugende:* 93, 4. Vgl. *natûrlich* 2 *α, γ.* Sie entspricht der *potentia obedientialis* [3]), der natürlichen Fähigkeit zum Empfange der Gnade. Vgl. Scheeben III § 171, bes. n. 929.

stille, stilnisse mystisch: *tranquillitas, silentium,* die seelische Ruhe der Kontemplation: *sol ein raste, ein stille in ir machen und sich in sich sliessen und vor den sinnen in dem geist sich verbergen und verstecken und entslieffen etwie dicke und machen in ir ein stillenisse, ein inreliche raste.* 11, 27 f.; 411, 33: *in hoc mentis excessu pax*

[1]) Dagegen hat Stehmann: "Unterschied".
[2]) *Substantia animae = mens* bei Bonav. siehe unter *gemüete* a.
[3]) *potentiae obedienter recipiendi actionem divinam.*

illa quae neque turbatur, neque formidat, invenitur atque obtinetur ut fiat silentium in coelo quasi hora dimidia, ita ut contemplantis animus nulla altercantium cogitationum tumultuatione turbetur ... Ad summam itaque pacem componitur ... qui intra contemplationis tranquillitatem totus colligitur atque concluditur ... nihil sensualitas, nihil agit imaginatio, et omnis inferior vis animae proprio interim inducitur officio. Richard v. S. Viktor, de exterm. mal. tract. 3 c. 18 (P. L. 196, 1113 D f.). *status* (scil. *raptus*). *est status summae et omnimodae quietis, tranquillitatis et suavitatis. Ideo necesse est, mentem abstrahi ...* Matth. ab Aquasp. de cog. 9 (S. 387).

anevâhend mystisch: *incipiens,* synonym mit *anehebend.*

einvaltec, einvaltecheit *unus, simplex, simplicitas.* a) vom Sein Gottes gebraucht, Gegensatz zu *compositus, unitus;* vgl. Scheeben II § 72. *wie die hohe weseliche einikeit so einveltig ist an dem wesende* 299, 4; 88, 4; 156, 23; 177, 31; 249, 9; 276,23: *Dom. unus est.* Deut. 6,4. *Non est compositus Deus; merum simplex est.* Bernh. de consid. l. 5 c. 7 n. 17 (P. L. 182, 798 B). *einvaltecheit:* 156, 28; 277, 15. — b) vom Menschen gebraucht. *α*) einfältig, schlicht: 205, 14: *homo simplex.* Hiob 1, 8. Einfach empfindend, Gegensatz zu gelehrt: *engont dicke einvaltige lúte snellicher zuo wanne die mit den vernunftigen grossen dingen* 19, 27 f.; 215, 8; *einvaltecheit* 74, 24; vgl. Petrus Damianus, *de sancta simplicitate scientiae inflanti anteponenda.* (P. L. 145, 695 f.). — *β*) vom Zustande des Menschen in der *unitas virtualis* [1]) gebraucht: *in dem dritten obersten menschen, ... do hant si es ... sunder underscheit ... in einer einveltiger einvaltikeit.* 366, 22. Vgl. *simplificativus.* Onomast. Dion. 1142: *hinc unionem animae cum Deo vocat ἁπλωτικὴν ἕνωσιν id est simplificativam unionem; mens enim nostra in ista cum Deo conjunctione a distractionibus ac dividuis imaginationibus absoluta, quodammodo simplificatur ... supra omnem multiplicatem.*

manecvaltecheit *multiplicitas,* die mannigfaltige Vielheit der kreatürlichen Welt; vgl. oben Onomast. Dion. 1142 und Scheeben III n. 123 f.: *Augustinus sprach: "Got der ist ein einformig goetlich einvaltig wesen und würket doch alle*

[1]) Siehe *einecheit* b.

manigvaltikeit 177, 31: *Spiritus sapientiae multiplex eo quod multa in se habeat, sed quae habet, haec et est, et ea omnia unus est.* Aug. de civ. dei. XI c. 10 n. 3. *manecvaltecheit* ferner z. B. 86, 3; 87, 23 f.; 120, 6; 158, 23; 166, 12; 169, 25; 320, 25; 374, 11; zu 244, 22 (Anselmzitat) siehe Müller, Scholast. 414.

zuoval 1) *accidens* [1]), Gegensatz zu *wesen, understant, substantia: goetliche nature enpfohet keinen zuoval.* 69, 15: *nihil accidens in deo, quia nihil mutabile aut amissibile ... quia nihil ei accidit* [2]). Aug. de trin. V c. 4 n. 5. *ussewendige armuete noch dem zuovalle* 36, 22: *accidentalis. zuoval* ferner: 58, 22; 108, 1; 128, 13 f.; 169, 8; 237, 20; 247, 24 f.; 363, 22; 419, 35. — 2) wie bei Suchenw.: Anfall: 318, 30. — wie bei Schür.: Ereignis, z. B. 207, 2; 275, 5.

***ûfval** Schickung, Anfechtung. Außer Stehmanns Belegen: 308, 25; 354, 3; 355, 32. — Sonst nur bei Schür. belegt.

fantasîe *phantasia.* a) Vorstellungskraft, synonym mit *bildende kraft:* 144, 11; 394, 29; 412, 2. — b) Produkt dieser Kraft, synonym mit *bilde* 2, z. B. 418, 18.

vihelich *animalis: sin vihelich mensche als er nach den sinnen ist* 357, 17. 24 [3]): die unterste Seelenstufe. Ebenso 305, 32; 348, 23; 358, 1; 377, 18 und

***vihelîcheit** *vita animalis.* Auch sonst ist *vihelich* bei T. synonym mit *sinnelich* 2 a. Belege bei Stehmann. *animalis* ist ursprünglich abgeleitet von *anima,* nicht von *animal,* wie es T. auffaßt [4]). Vgl. *der sinnelich tierlich..... mensche* 301, 7.

bevinden Verb. u. subst. Inf. *experiri, sentire.* a) nichtmystisch: sich eines subjektiven körperlichen oder seelischen Zustandes bewußt werden. Körperlich: *Der slange, so er bevindet das er beginnet alten und rimpfen* 95, 7; *Du bevindest der hitze an der hant* 333, 10. Ferner z. B. 307, 7. Seelisch: *ein vich, das den sinnen lebt und*

[1]) Bihlmeyer 162, 19 verweist auf das aristotelische *συμβεβηκός.*
[2]) Vgl. ferner Petr. Lomb. Sent. I dist. 8 (P. L. 192, 544; Thomas, th. I q. 54 a. 3 ad 2. Archiv II 438 und 567, 5 und Scheeben II n. 107.
[3]) Als Bernhardzitat bezeichnet. Inhaltlich ähnlich ist Bernh. in cant. sermo 30 n. 9 f. (P. L. 183, 938 C), aber *animalis* hat Bernh. dort nicht.
[4]) Vgl. Avenc. Fons vitae, Index nominum und Beitr. III Heft 2 S. 466. Zur Bezeichnung der untersten Seelenstufe wird *animalis* im Liber de causis § 3 (Bardenh. S. 165) gebraucht. Vgl. ferner Scheeben III n. 505.

nút enweis noch ensmakt noch enbevindet 277, 27; *das er nie goetlichen trost enbefúnde* 174, 9; *die getruwe sorge die wir tegeliche befindent* 323, 29; *das in keinre sworheit nút enbevint* 351, 25: *non sentit difficultatem.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24. Ferner z. B. 45, 17; 51, 11; 86, 18; 129, 4. 8; 132, 12; 151, 3; 162, 11 f.; 238, 28; 283, 31; 307, 11; 322, 32. — b) mystisch: relativ unmittelbar erfahrend wahrnehmen [1]). Das Erfahren des Göttlichen besteht *α*) im erlebenden Erkennen und *β*) im Vorgenuß himmlischer Freuden [2]). Eine der beiden Seiten dieser Erfahrung tritt in der Bedeutung von *bevinden* an den einzelnen Belegstellen mehr oder weniger in den Vordergrund. *α*) erlebend erkennen: *als der mensche alsus mit den tugenden ist gekleit, so wirt der mensche al zemole entsast sin selbes ... Also bevindet er das wort...: "der mich isset, der blibet in mir* 311, 29. Ferner z. B. 8, 10; 10, 34; 40, 5; 52, 10; 59, 17; 60, 11; 301, 22; 317, 17; 342, 6; *Denne ist es das aller ungehinderste; wan dis bevint sich in dem aller klaresten liechte* 351, 23: *claro contemplatur lumine.* Albert, Enarr. in Luc. 10, 24. Ferner 352, 8. 10; 369, 9; 416, 14; 420, 30. Bei diesem "Erkennen" ruht der Accent nicht auf dem Intellekt, sondern auf dem emotionalen Erfassen und Erleben im Seelengrunde: *Got ... er me hie vindet in bevindender wisen, nút in sinnelicher wisen noch in vernúnftiger wisen* 61, 12; *Got kummet ... in wunderlichen wisen ... wisen die nieman erkennet wanne der sú bevindet.* 19, 9: *quartum gradum, quem nemo capit, nisi qui accipit, quia magis est in experientia affectuali, quam in consideratione rationali.* Bonav. Itin. c. 4. *Wer dis befunden hat, der weis dis alleine; dis ist allen kunstenrichen meistern noch den wisen unbekant. Aber welich mensche dis allermeist in disem lebende bevindet, der sol ...*

[1]) Vgl. Scheeben II n. 18 f. Zur Geschichte des Begriffs *experientia* = religiöse Erfahrung siehe Seeberg III 122 Anm. 1.
[2]) *raptus enim videtur ordinari ad duo, scilicet ad cognitionem, non tantum speculativam et visualem, sed practicam et experimentalem, et ad degustationem et quandam praelibationem divinarum dulcedinum et ad experiendum aliquid illius futurae felicitatis, quietis et pacis, quae exsuperat omnem sensum.* Matth. ab Aquasp. de cog. 9 (S. 404).

aller seligest sin. 421, 14 f.; 432, 8; 347, 18. Dieses intuitive Erkennen ist anderen Menschen nicht irgendwie erschöpfend mitzuteilen, ist **unwortlich, ineffabilis.* Vgl. 24, 31; 87, 33; 194, 21; 251, 24; 299, 18; 316, 24; 421, 30; 432, 8: *illud licuit experiri, sed minime loqui.* Bernh. in cant. sermo 85 n. 14 (P. L. 183, 1194 C). Siehe ferner Scheeben II § 81. — *Hie wirt gesprochen ein verborgen wort, und die oren hant enphangen die aderen sines bevindendes.* 166, 35: *ad me dictum est verbum absconditum et quasi furtive suscepit auris mea venas susurri eius*[1]). Hiob 4, 12. Vgl. *absconditum ergo verbum audire, est locutionem sancti Spiritus corde concipere... afflatio s. Spiritus absconditum verbum est, quia sentiri potest, sed strepitu locutionis exprimi non potest... Venas itaque divini susurri furtive audire, est occultos divinae aspirationis modos tenuiter et latenter agnoscere.* Gregor, V moral. c. 28 und 29 (P. L. 75, 705 D f.). — *β*) das mystische Erleben ist mit dem Vorgefühl himmlischer Freuden verbunden[2]). *bevinden* bedeutet "genießen", „Genuß" und ist bisweilen geradezu identisch mit *smacken* oder *gebrûchen,* z. B. 33, 13; 62, 16; 84, 18; 117, 3; 143, 17; 168, 31; 248, 17; 264, 28. T. warnt, sich diesem Gefühle der Befriedigung hinzugeben, denn es besteht die Gefahr, daß dieser Genuß um seiner selbst, nicht um Gottes willen, gesucht wird, *daz sú in der suessekeit vallent in unrechte friheit; und in disem lust und bevindende so widerboeiget die nature uf sich selber* 99, 4. Vgl. *dulcedo spiritus* unter *geist* 2. Derselbe Gedanke: 8, 30; 205, 2; 233, 22; 237, 21; 318, 7, 355, 17; 361, 15.

bevintlich Adj. u. Adv. a) nichtmystisch, rein seelisch erfahrend: *bevintlichen smerzen, bevintlich liden* 368, 4. — Gegensatz zu *vürwurflich* = objektiv erfahrend: *in der simpelen wiselosen einikeit, daz sú verlust alle underscheid, sunder fúrwúrflichen und bevintlichen* 54, 32: *non quidem essentialiter, sed objective et quod ad sensationem atti-*

[1]) "mein Ohr vernahm davon einen flüsternden Laut." Krutsch und Weizsäcker, Textbibel. Freiburg i. B. 1899. Vgl. noch Marti, Kurzer Handkommentar zum alten Testament. Abt. XVI S. 27. Lehmann, dem die Bibelstelle nicht vorgelegen zu haben scheint, übersetzt: "die Ohren haben empfangen die Adern, es zu empfinden." (I 176).

[2]) Alex. Hal. bezeichnet die Glaubensgewißheit als *gustus vel tactus* und läßt sie begleitet sein von *suavitas* und *delectatio.* Siehe Seeberg III 328.

net. Sur. 55. — b) mystisch, entsprechend *bevinden* b, seelisch unmittelbar nahetretend: *Dise helffe die ist... dem menschen aller... bevintlichest in disem edeln würdigen sacramente* 122, 33; *nút... in biltlicher oder allein in gedenklicher wise, sunder... über die sinne in bevintlicher wise.* 277, 31; 160, 25; 233, 24; 238, 24; 247, 29; 267, 28.

***bevintlicheit** a) nichtmystisch, Wahrnehmung subjektiver Zustände, Gegensatz zu *vúrwurflicheit:* 257, 24. — b) mystisch, entsprechend *bevinden* b, *β*: die mit der Einung verknüpfte Befriedigung. Meist abschätzig, z. B. 233, 28.

***învluz** *influentia,* mystisch, vom Verleihen der Gnade gebraucht, z. B. 126, 32; 128, 32; *nút enfroge... von dem usflusse und influsse und von dem ihte in dem nihte* 74, 27: *Deus non condescendit per sui essentiam..., sed per suam influentiam ab ipso manantem.* Bonav. Breviloq. V c. 1.

forme *forma* a) Erkenntnisbild, *forma sensibilis, intelligibilis,* synonym mit *bilde* 2. — b) Gestaltungsprincip, Gegensatz zu *materie: tierliche forme. Die materie... túrstet nach einer menschlichen forme... nach einer ewiger, vernúnftiger, nach Got gebildeter formen*[1]). *Die forme die engewint niemer ewekliche raste, si enwerde überformet mit der forme die alle formen in ir treit und volmachet: das ist das ungeschaffene wort des himelschen vatters.* 136, 30 f.; 257, 19 f.: *reducuntur omnes formae ad formam primam universalem, quae unit in se ipsa omnes formas, et in ea complectuntur omnes formae.* Avenc. Fons vitae III 26 (p. 142, 24). Vgl. *vernünftic* a und Heim 40 f.: *gratia creata = forma transformata. — gebe er ir* (scil. der *sele) och den geist der formen, alles das er ie geschuof in himel und in erden* 137, 3: *omnes formae unitae sunt in intellectu formae.* Avenc. Fons vitae III 40 (p. 171, 2).

formelich a) Gestalt habend, z. B. 379, 27. — b) *formalis, essentialis*[2]), häufig mit *wëselich* zusammenstehend, z. B.

[1]) Zum Formbegehren siehe *materie* c. Zur Dreiformigkeit vgl. die *tres operationes animae: animalis, intellectualis, divina* des Liber de causis § 3, S. 165.

[2]) *Forma est essentia rei.* Avenc. Fons vitae V 9 (p. 272, 26).

197, 22; 350, 12; 372, 25. *das es ein formlich*[1]*) habit gewinne* 350, 6, siehe *habit* 2.

***einformec** 1) *uniformis,* synonym mit *einvaltec* a: *Got ist ein einformig goetlich einvaltig wesen* 177, 31. Er ist *unius formae,* μονοειδής (Scheeben II n. 172). — 2) *conformis,* gleiche Form mit etw. habend: 105, 27.

****mitformec** *conformis,* wie *einformec* 2: *mitformig werden sins einbornen natürlichen suns* 241, 22: *conformes fieri imaginis Filii sui.* Röm. 8, 29. Vgl. Scheeben III n. 666.

***gotformec** *deiformis,* θεοειδής. *Haec autem D e i f o r m a est ipsamet g r a t i a h a b i t u a l i s, per quam Deo conformamur, et supernaturalis animae forma existit.* Onomast. Dion. 1154. *gotformiger, got gebildeter mensche.* 357, 18; 373, 11; 375, 23; 378, 16; die oberste, mit der *gratia* ausgestattete Seelenstufe. *spiritus elevatur supra se ... per habitum d e i f o r m e m .. q u i h o c h a b e t, i m m e d i a t e ad Deum reducitur, sicut immediate ei conformatur.* Bonav. Breviloq. V c. 1. Vgl. Scheeben III n. 689 f.

***überformen, *überformung, **überformekeit** μεταμόρφωσις, *transformatio, translatio in formam divinam.* Die Mitteilung der Gnade hat den Charakter der Umbildung einer bereits gebildeten, fertigen Substanz (Scheeben III n. 892 f.): *in disem wirt der mensche überformet und über menschlich*[2]*) wise gefueret und mit goettelichen formen überformet* 345, 4 f.; 316, 10; 332, 10; 363, 13; *nút von natürlicher eigenschaft, sunder von überformunge, die der Gotz geist dem geschaffenen geiste hat gegeben von siner friger gueti.* 257, 38. Vgl. *eigenschaft* b und S. 36 Anm. 2.

****überformelich** "über alle irdischen Formen hinaus liegend" Preger, Abh. 435. Abschätzig, von gelehrten Erörterungen über das Wesen Gottes gebraucht.

***formelos, **unformelich** über alle irdischen Begriffe hinausliegend, im guten Sinne.

***durchformen** *transformare,* nichtmystisch: *als ingússet sich hie Got, als die natürliche sunne gússet iren schin in die lúft, und wirt aller der l u f t d u r c h f o r m e t m i t d e m l i e c h t e.* 263, 13: *aer ... transformatur.* Bernh. de

[1]) Sur. 289 und Preger, Abh. 435 setzen ein *uniformis, einformlich* was T. nie hat.
[2]) Nicht "übermenschlich", wie Stehmann angibt.

dilig. deo. c. 10 n. 28 (P. L. 182, 991 B). Schulbeispiel für die Gnadenlehre; siehe Heim 38.

***vüelen, *gevüelen, **bevoellen, *gevüelung, **gevoellet** *sentire, experiri.* a) nichtmystisch. *vüelen, gevüelen* = fühlen: *daz die sinne moehtent bringen sehende oder hoerende oder fuelende oder bewegende ...; wenne in die sinnelicheit enget, so ... gefuelent sú nit me.* 10, 28. 33. — b) mystisch, synonym mit *bevinden* b und *smacken: Hie inne voelt und bevint sich der mensche selber verlorn haben und enweis noch enbevint noch engevoellet sich niergen* 162, 11 f. Die Substantiva *gevüelung* 57, 6 und *gevoellet* 86, 22[1]) bezeichnen im besonderen das die Einung begleitende Wahrnehmen der *dulcedo;* siehe *geist* 2. Für Wörter dieses Stammes, der mitteldeutsch-niederdeutschen Ursprunges ist, hat T. 27 Belege, davon 3 in Pred. 39 der E-Hs.: *bevoellen* 161, 28; *vüelen, gevüelen* 162, 11. 12. (siehe oben). Besonders gehäuft sind die Belege (je 6) in Pred. 12 und 21. Außer Stehmanns Belegen *gevüelen* 104, 22; 432, 8. 33.

entwerden, verwerden a) = scholast. *corruptio, corrumpere: sol ein ieklich ding gewerden des es nút enist, so muos es des entwerden das es ist.* 175, 27; 68, 36; 295, 32; 314, 20: *generatio unius est corruptio alterius, et corruptio unius est generatio alterius,* siehe Sachs, Metaphysik 81 f. — b) mystisch, von der *reductio creaturae ad suum principium* gebraucht; vgl. *vernihtekeit* 2. Sich entäußern in bezug auf das natürlich Geschaffene, aber nicht bezüglich des übernatürlich Geschaffenen, der *gratia creata: entwerdende aller eigenheit unde sinsheit.* 314, 2; *von aller unserheit entwerden und al verwerdent.* 295, 22; *als alle dise formen entwerdent, denne ... wirt er überformet.* 257, 28. Vgl. Zahn, Mystik 11.

***vürwurf, *gegenwurf** *objectum*[2]*),* Gegenstand und Ziel einer Tätigkeit: *Ich fragete ... einen also heiligen menschen, waz sin hoeheste fúrwurf were. Do sprach er "súnde* 433, 18; ebenso *gegenwurf* 410, 11 f.; *f ú r w ú r f f e d i e i m e e n g e g e n l o u f f e n t, waz daz si, d o G o t l u t e r l i c h e i n n e g e m e i n e t w u r t, do enmag ime nút gewerren noch geirren.* 33, 4; *alle die froemden bilde und die f ú r w ú r f f e d u r c h d i e d u z u o m i r s o l t e s t*

[1]) Hs. verderbt. Stehmann nimmt Verb an.
[2]) Vgl. D. W. B. IV 950 und 2303.

sin gegangen: mit den hast du dich verunkúschet 289, 16. Zur Bedeutung dieser beiden Belegstellen siehe *gebrûchen* b, Aug. de trin. IX n. 13 und *kleben*, Aug. de lib. arb. II n. 43. *vúrwurf* ferner: 280, 17; 308, 5; 315, 11; 349, 9; 411, 24 f.

****vürwurflich(en)** Adj. u. Adv. ****vürwurflicheit** *objective*, gegenständlich, Objektssetzung: 257, 24 [1]).

***underwurf, **underworfenheit** *subjectio: Daz dis gemuete ge mit minnen in ... in einem demuetigen underwurffe under Got* 101, 20: *subjectio mentis sub Deo*; siehe *gemüete* a. *einen ... underwurf tuon under Got und alle creaturen.* 75, 28; 90, 28. Derselbe Gedanke: 66, 8; 67, 8; 142, 7; 187, 9; 200, 24; 269, 34; 288, 26; 404, 33. Vgl. *Dinen innewendigen menschen den ensolt du under nieman legen denne under Got; sunder dinen uswendigen menschen den leg in wore demuetkeit under alle creaturen*[2]). 370, 22.

***zuowurf** Sonst nur einmal belegt in der gleichzeitigen Profanliteratur. Hinzufügung, Anhang: *Dis ist ein zuowurf uf dise klopfunge, do dis ewangelium* (Luc. 11, 9) *ab sprach.* 284, 16: *Adjicere hic pauca quaedamlibet, sumpta occasione ex verbis illis*[3]) Sur. 161.

wësen 1) *esse: Got ist ein luter wesen* 277, 2; 152, 8: *divina substantia est ipsum esse.* Thomas, cg. I c. 23. — *übervart in ein gotformig wesen* 160, 3: *excessus in esse deiforme.* Sur. 245. Vgl. *translatio in formam divinam*, Scheeben III n. 892. — Zu *istig wesen* 332, 1 siehe *istic.* — 2) *essentia.* a) *Wesenheit, das*, wodurch etwas ist, was es ist. *essentia dei: wie die hohe weseliche einikeit so einveltig ist an dem wesende, ... und drivaltig an den personen* 299, 4; 8, 30; 156, 28: *trinitatem relatarum ad invicem personarum et unitatem aequalis essentiae.* Aug. de trin. IX c. 1. Vgl. *underscheit* a. — *sin wesen, alles das Got der vatter gemacht hat in himel und in erden* 240, 19: *(Deus) est in omnibus per essentiam, inquantum adest omnibus ut causa essendi.* Thomas,

[1]) Lehmann übersetzt treffend: „Gegensatz zwischen Objekt und Subjekt." (II 61).
[2]) Vgl. Banz 117; Buga XXXIII und S. M. E. 20, 10 Anm. S. 291.
[3]) Lehmann übersetzt, ohne zu beachten, daß der kleine Anhang das Klopfen deutet: "das ist eine Antwort auf das Klopfen." (II 89).

th. I q. 8 a. 3. *Got ist ... aller wesen wesen ..., und doch enist er aller dinge in keines. Alles das ist und das wesen ist und wesen hat ..., da inne ist Got*[1]) 277, 2: *essentia entium, omnis vitae et essentiae principium ac causa propter suam bonitatem.* Dion. de div. nom. c. 1 § 3 (P. G. 3, 590 C.). *Deus omnium rerum causa, ipse vero nihil earum exsistat, sed ab omnibus sit superessentialiter exemptus.* a. a. O. § 5 (594 C). *SantAugustinus sprach: "sist du ein guot mensche,ein guot engel, guot himel: tuo ab mensche, tuo ab engel und himel, und was do blibet, das ist wesen der guoten: das* ist Got 277, 7: *bonum per essentiam.* Vgl. *omnia ista dico bona, sed tamen cum suis nominibus: coelum bonum, angelum bonum, hominem bonum: Ad Deum cum me refero, puto melius nihil dicere quam bonum. Ipse quippe Dominus J. Chr. dixit: „Homo bonus." et ipse item dixit: Nemo bonus nisi unus Deus. Nonne stimulavit nos ad quaerendum et ad distinguendum, quid sit bonum alio bono bonum et bonum seipso bonum*[2]). Aug. Enarr. in psal. 134 n. 4. Die Teilnahme der geschaffenen Wesen an Gottes substantieller Vollkommenheit[3]) war durch den Sündenfall gelockert und ist durch die Gnade wiederhergestellt: von genaden git Got dem geiste daz *das er ist von naturen, und hat dem geiste do geeiniget das namelose formelose wiselose wesen* 109, 25; *Got ... in sin selbes eigenem wesen und naturen .... ist in dem innersten grunde* 144, 5; die Seele ist *das selbe bilde das Got selber ist in sinem eigenen luteren goetlichen wesen* 146, 19; unmittelbar darauf der erläuternde Zusatz: *von gnaden* 146, 22. 26. 27. *Solte denne der edel nach Gotte gebildet werde mensche nút .. sin ... ime gelich nach sinem wesende?* 157, 6. — Der Engel *edelkeit ... übertrifet allen den adel den alle die welte ... geleisten mag? Und dar umbe sagen wir*

[1]) Vgl. Scheeben II n. 118 und Archiv II 439 Anm. 4.
[2]) Siehe ferner Aug. de. trin. VIII c. 3 n. 4; de dilig. deo. c. 2; liber de causis. § 8 (Bardenh. 172).
[3]) "Der reale Grund für die innerste ... Gegenwart Gottes in den geschaffenen Dingen liegt hauptsächlich darin, daß ... die innere Vollkommenheit der Dinge ... als eine Teilnahme *(participatio)* seiner eigenen substanziellen Vollkommenheit, resp. als ein durch sie selbst bewirktes oder von ihr ausgeprägtes Abbild erscheint." Scheeben II n. 366.

von irre wúrklicheit engegen uns und nút von irme wesende 372, 24: *substantiae angelicae sunt supra intellectum nostrum. Unde intellectus noster non potest attingere ad apprehendum eas secundum quod sunt in seipsis, sed per modum suum secundum quod apprehendit res compositas.* Thomas, th. I q. 50 a. 2 r. — *den zuoval wustent sú wol ... Do sach er in den grunt und daz wesen* 58, 23; 36, 23; 59, 31; 101, 18; 119, 9; 126, 28; 153, 14; 247, 24; 299, 34; 349, 10. — b) was eine Wesenheit hat, Seinsform: *ein guote begerunge eins nuwen wesens* 12, 26; 90, 7; 120, 4.

***wësentlich** *essentialis.* a) = *substantialis,* das Wesen ausmachend: *weseliche einikeit* 299, 4; 8, 33: *unitas substantialis,* vgl. S. 23 Anm. 1. — *weselich lon* 169, 4: *praemium essentiale,* Gegensatz: *zuo vallender lon: praemium accidentale.* — *wesenlich armuete* 36, 25; 37, 2. *wesenliche andaht* 84, 15. *an dem woren weselichen gebette* 155, 20. *ein war wesenlicher ruwe der súnden* 36, 11. 19. *den wesenlichen orden* 59, 3. 6. *flissig uebunge die machet ze lest formelich und weselich* 197, 22.*die hindernisse ... werdent in also wesenlichen das sú enkeine conciencie darumbe nút enhant* 127, 33. *so wirt der mensche also weselich* 176, 12; 79, 23; 102, 2: *consubstantiat se dilecto.* Bernh. siehe *minne* 1 c, *α.* Zu *wesentlichen* 300, 20; 243, 31 siehe *bilde* 1 b und *wesen* 2 a. — b) *subsistens,* durch sich seiend, Gegensatz zu *participatus: wesenliche guete Gottes* 8, 26: *bonitas essentialis,* siehe *wesen* 2 a und Scheeben II § 84. — *alle lieht in ertrich, liplich, also die sunne ... und die liplichen sinnen .. geistlich lieht, also die vernunft ... sint ... in in selber ein wor tunsternisse gegen disem woren wesenlichen lieht, daz ein lieht ist aller der welte* 47, 14; 49, 34; 55, 3: *lumen essentialis dei.* Zu der zu Grunde liegenden Lichtmetaphysik siehe Scheeben II n. 497 f. und Beitr. III Heft 2 S. 357 f. Hier verweist Baeumker, S. 381 auf Scotus Eriugena: *ommia quae fecit, in Sapientia sua fecit, quae et ipsa lux est, quoniam essentialis Patri luminum est*[1]. Scot. Er. super hier. cœlest. S. Dion. c. 1 § 1. *geistlich lieht,*

[1]) Vgl. *lumen causae primae.* lib. de causis § 5 (Bardenh. 168) und *Deus intelligibilis lux, in quo et a quo et per quem intelligibiliter lucent, quae intelligibiliter lucent omnia.* Aug. Soliloq. I n. 3.

also die vernunft 47, 11 bezeichnet T. sonst als *natúrlich lieht,* siehe *natûrlich* 2 a, *γ,* im Gegensatz zu: *das goetteliche übernatúrliche lieht* 77, 29: *lumen naturalis rationis — lumen habituale naturali lumini rationis superadditum.* Thomas, th. II II q. 15 a. 1. glantz goetlicher gnoden, *ein goetlich lieht* 20, 25: *a sole spirituali, qui Deus est influitur, lumen spirituale in animam, a quo anima formaliter illuminatur et reformatur et gratificatur ... gratia, quae est spiritualis influentia, mentes rationales fonti lucis assimilat et conformat.* Bonav. Sent. II dist. 26 a. 1 q. 2. Das *wesenlich lieht* der Gnade ist auf seiten des Participierenden das *geschaffen liecht der gnaden,* die *gratia creata,* auf seiten des Participierten das *ungeschaffen liecht der glorien,* die *gratia increata: ein weselich ... liecht ... die nature die ist krank ...; des hat ir ... Got gegeben ze helfe ein übernatúrlich helfe und ein übernatúrlich kraft: das ist das liecht der gnaden. Das ist ein geschaffen liecht ... Dar über ist denne ein ungeschaffen liecht: das heisset man das liecht der glorien*[1]*). Das ist ein goetlich liecht und das ist Got selber.* 329, 4. 18 f.; 330, 30; 331, 13; 332, 10 f.: *tam gratia gratum faciens quam gloria nominat divinam influentiam per quam anima habet Deum, et Deus habitat in anima.* Bonav. Sent. II dist. 27 a. 1 q. 3 c. Die *gratia increata* ist die göttliche Liebe, die *gratia creata* ihr Effekt in der menschlichen Seele, ein *habitus infusus*[2]*). gratia increata = liecht in dem liechte*[3]*). In disem liechte verloeschent ... alle die natúrlichen liechter und die in gegossen liechter* 378, 19 f.; 330, 29; 420, 42: *lumen de lumine, lumen luminum;* siehe Beitr. III Heft 2 S. 372; 389.

***wësentlicheit** *essentia,* wie *wesen* 2 a. Z. B. 7, 17. *Alle dise unwandelber und unzellicheit da diser meister hie ab sprach, das enist nút in der wúrklicheit, sunder es ist in der wesenlicheit, in dem grunde* 352, 1. Diese Worte beziehen sich auf das vorhergehende Zitat aus Albertus, Enarr. in Luc. 10, 24. (S. S. 11.) Nach Albertus ist die *beatitudo contemplativa*

[1]) Zu *lumen gloriae* siehe Weŧer und Weltes Kirchenlexikon ² Bd. I Anschauung Gottes.
[2]) Vgl. Seeberg III 403.
[3]) So offenbar auch: *do Got ist und Gotte daz lit in dem liehte.* 87, 18.

divina secundum virtutem intellectualem, secundum ... divinum ... in homine, dagegen die *beatitudo civilis moralis secundum virtutem activam moralem.*

***überwësentlich, ****überwësentlicheit, ****überwësen** *superessentialis, superessentialitas.* Zur Sache siehe Scheeben II n. 118. *überwesentlich:* 249, 32; 293, 21; 298, 23; 299, 16; 344, 8; 368, 33.

wille *voluntas* a) eine der drei Potenzen des augustinischen Seelenternars: 9, 10; 300, 12. Vgl. *gehugnisse.* Unvollständige Aufzählung der Potenzen: *gehugnisse und wille.* 252, 23; *in dem (gemüete) sint alle die krefte versament: vernunft, wille* 262, 5. *mens* = *gemüete* a ist die Wurzel des Seelenternars. *wille* 262, 5 kann aber auch in der Bedeutung b aufzufassen sein. — b) Strebekraft der mittleren Seelenstufe, Schwesterkraft der *vernunft:* 233, 33; 234, 15; 330, 23; 333, 8; 388, 18; 256, 14. Vgl. *vernünftic* a. — *Disen ufgang den leit der wille, wanne der mag rechte gebieten allen den kreften, also ein fürste gebütet in sime lande und ein wurt in sime huse.* 89, 16: *Deus nos ... subjicit voluntati, ... dominae quam Deus nobis dedit, nec possumus nec debemus non oboedire.* Anselm. de conc. virg. c. IV (P. L. 158, 438 A). T. erkennt dem Willen den Primat über den Intellekt zu. Siehe *minne* 1 c, α und *bekentnisse* b, α. — Nach der Auffassung besonders Bernhards von Clairvaux beruht die *unio mystica* auf dem Einswerden dem Willen nach[1]), *in eime vollen bereiten willen, den liebsten willen Gottes zuo tuonde* 36, 18; 15, 24; 23, 15; 32, 11 f.; 42, 32 f.; 79, 2; 93, 34; 108, 14; 109, 2; 139, 6; 151, 29; 179, 31; 408, 30: *homo et Deus, quia unius non sunt substantiae vel naturae; unum quidem dici non possunt, unus tamen spiritus certa et absoluta veritate dicuntur, si sibi glutino amoris inhaereant. Quam quidem unitatem non tam essentiarum cohaerentia facit quam conniventia voluntatum.* Bernh. in cant.

[1]) Die Auffassung der Einung als einer *conniventia voluntatum,* als einer moralischen Geisteseinheit widerspricht nicht jener, welche die Einung auf einer gratuitiven Mitteilung göttlicher Substanz beruhen läßt und als Einswerden in der physischen Geistigkeit betrachtet. Vgl. *grunt* 2. Diese Theorie der *inhabitatio spiritus* vertritt die griechische Patristik, jene die abendländische, besonders die scholastische Theologie. Beide Auffassungen heben sich nicht innerlich auf, sondern harmonieren miteinander und ergänzen sich gegenseitig. Vgl. Scheeben III § 169, bes. n. 872 f., Scheeben, N. u. Gn. 192 f. und Ries, das geistliche Leben in seinen Entwicklungsstufen. S. 306 f.

sermo 71 n. 8. (P. L. 183, 1125 B). *Du solt dinen wandelberen willen insencken in den goetlichen willen, der unbewegenlich ist* 11, 22: *voluntas ergo adhaerens communi atque incommutabili bono impetrat prima et magna hominis bona, cum ipsa sit medium quoddam bonum. Voluntas autem aversa ab incommutabili et communi bono et conversa ad proprium bonum aut ad exterius aut ad inferius peccat.* Aug. de lib. arb. II n. 53. Dieser "verkehrte Wille" ist der *eigene wille, propria voluntas,* z. B. 48, 2; 78, 30; 79, 7; 132, 22; 180, 1; 306, 10; 388, 16; 409, 32: *propria voluntas ... Huic contraria est recta fronte charitas, quae Deus est.* Bernh. in temp. resurrect. sermo 3 n. 3 (P. L. 183, 289 D). Dafür auch ****eigenwille** (nur 65, 29) oder ****eigenwillecheit,** z. B. 30, 1; 184, 5; 194, 6; 196, 1; 215, 2; 226, 31; 275, 19; 287, 23. Zuweilen dafür schlechtweg *wille,* z. B. 13, 26; 222, 31; *in dem willen do inne lit der schade* 348, 18 f.: *non igitur, nisi voluntate, peccatur.* Aug. retract. 1. I c. 15 n. 2. *din herze gist du den creaturen mit dinem frijen willen* 138, 14; 235, 15; 418, 26. *frijer muotwille* 392, 30; 399, 24: *libero arbitrio male utens homo et se perdidit et ipsum*[1]). Aug. ench. de fide, spe et carit. n. 9 *frijer wille* im guten Sinne: 9, 10; 62, 7; 349, 18. 27. — *ein ieglich gelide daz ist dem natürlichen willen gehorsam des lichamen* 73, 1: *voluntas naturalis, θέλησις,* Gegensatz zu *voluntas deliberativa*[2]).

****willeloskeit** Freisein vom *eigenen willen,* also nicht quietistisch[3]) gemeint: *der wille der muos ab, als unser herre sprach: "ich bin komen nút das ich tuo minen willen, sunder mines vatter willen"* (Joh. 6, 28). *Als lange ... du stest in dime eigen willen, so wissest das dir diser selikeit gebristet. Wan alle die gewore selikeit die gelit an rechter gelossenheit, willeloskeit; ... do wirt der eigen wille verlorn* 348, 31; 357, 16. Vgl. 256, 14 unter *vernünftic* a. (Alex. Hal.)

[1]) *arbitrium saepe perversum est, cuius tamen perversitatis sola causa est libertas; et ideo perversitatis operum principalior causa est voluntas, a qua est libertas.* Albert, de anima, lib. III t. 4 c. 10. Siehe ferner Buga XLV.

[2]) Diese Einteilung geht zurück auf Johannes Damascenus' Unterscheidung zwischen *θέλησις* und *βούλησις.* Siehe Luh 151 f. u. Schneider 264 f.

[3]) Vgl. Seeberg III 566 Anm. 2.

***wirkelich** Adj .und Adv. 1) *activus, operans,* Gegensatz zu *lidelich* = *passivus,* z. B. 143, 26; 210, 21; 243, 25; 301, 34. *also der mensche dise túre edele spise het gessen, und truncke denne wasser deruf, so verderbet die kelte des wassers der spise ir w ú r c k l i c h e h i t z e* 320, 22: *salus individui includitur in restauratione deperditi; cum enim species nutritivi non possit salvari nisi in materia, et partes secundum materiam deperdantur per a c t i o n e m c a l o r i s* ... Albert, S. de hom. q. 9 a. 1. — 2) *actualis,* in einer Tätigkeit bestehend, in Wirklichkeit stattfindend, dem Wirken nach: *von gewonheit und nút von w i r k l i c h e r m i n n e.* 297, 25; 232, 9; 262, 25; 273, 2. 17; 341, 2; 422, 34; *w ú r k l i c h v e r s t e n t n i s s e und ... m i n n e n w ú r k l i c h* 300, 16 f.: *in i n t e l l i g e n t i a et v o l u n t a t e a c t u a l i.* Thomas, th. I q. 93 a. 7 ad 3 . Siehe Müller, Scholast. 412. *in dem grunde ... G o t wesentlichen und w ú r k l i c h und isteklich* 300, 20; 156, 30; 157, 3: *Deus est in omnibus p e r p o t e n t i a m, inquantum omnia eius potestati subduntur.* Thomas, th. I q. 8 a. 3; siehe *b i l d e* 1 b. Dieselbe Inexistenzformel: der Engel *wúrklicheit ist das si ... uns schouwent .. in dem spiegel der gotheit, f o e r m l i c h und w e s l i c h e n und w ú r k l i c h e n* 372, 25: *cum Deus e s s e n t i a l i t e r, p r a e s e n t i a l i t e r et p o t e n t i a l i t e r sit in Angelo bono, ...resplendit in eo Deus sicut in speculo clarissimo: et sic cognoscit eum.* Albert, th. II tract. 4 q. 14 m. 3 a. 2 partic. 3. Siehe ferner *schouwen.*

***wirklicheit** *actus, actio, operatio,* Tätigkeit. Niemals im Sinne von *actualitas* = wirkliches Dasein. *Der geist des menschen der hat manigen namen, das ist nach der wúrklicheit* 261, 31; vgl. *geist* 2 und *sêle* a. — Der Engel *wúrklicheit engegen uns* 372, 23 f.; sie sind *in ministerium hominis missi*[1]*).* (Scheeben III n. 1147. 239). — *wúrglicheit* 300, 15; *secundum a c t u s.* Thomas, th. I q. 93 a. 7; siehe Müller, Scholast. 411. — *der minne wirklicheit* 349, 9: *actus caritatis,* siehe Müller, Scholast. 417. — Die Kontemplierenden *enwerdent nút ab gezogen von fleische ..., von der u e b u n g e i r r e w ú r k l i c h e i t.* 351, 22. 35: *ab a c t u sic c o n t e m -*

[1]) Zu der in Pred. 68 erwähnten Einteilung der Engel in drei Hierarchien zu je drei Chören und deren unterschiedlichem Einflusse auf den Menschen siehe Scheeben III §§ 141, 142, 182.

p l a n d i non retrahitur. Albert, Enarr. in Luc. 10, 24 (S. S. 12). Im mystischen Akte entfällt alle rein menschliche Aktivität: *Der das bevinden sol, der kere sich in, verre über alle wúrklicheit siner ussewendigen und indewendigen krefte* 301, 23; 183, 33; 184, 4; 189, 26 f.; 192, 10; 197, 8. 30; 252, 23. 30; 256, 31; 257, 23; 262, 7; 264, 7; 272, 13; 314, 9. 14; 326, 21; 335, 3; 356, 37; 370, 5. Als Vorbereitung auf den mystischen Akt darf die *wirklicheit der krefte* allerdings nicht fehlen: *lúte die einer valschen lidikeit phlegent und tuont sich aller wúrklicheit ab ... und enwellent sich och nút ueben an den werken der tugende ... Si hant ein túfellin bi in sitzent* 218, 12; 238, 30. Das Wirken der menschlichen Kräfte muß durchdrungen sein von Gottes Willen, muß sein *minneriche wúrklicheit* 216, 11; 362, 22; ähnlich 386, 12. *dis inwendige wore geistes gebet ... gat verre úber das uswendig gebet, es enwere denne das der mensch also wol geuebet were das dis uswendige mit dem inwendigen moechte gestan ane alle hindernisse, und in dem were g e b r u c h l i c h e i t u n d w ú r k l i c h e i t e i n* 156, 15. Volle Identität von *gebrûchlicheit* und *wirklicheit* kommt nur Gott zu. Vgl. *gebrûchen* a 175, 21; 258, 2; 300, 21 und *behegelicheit.* Der Mensch *sol ... minnewerg wúrken, und das i n e i m e a b e g a n g e s i n s e l b e s, n ú t u s z d e r v e t t e r l i c h e n w ú r c k l i c h e i t, m i t l u s t oder genuegede* 400, 25.

***wirkunge, wirken** subst. Inf. synonym mit *wirklicheit: Der himelsche vatter nach der eigenschaft siner vatterheit so ist er ein l u t e r w ú r k e n.* 156, 24: *primum agens, quod est Deus, nullam habet potentiam admixtam, sed est a c t u s p u r u s.* Thomas, cg. I c. 16.

wirkend leben 185, 9: *vita activa,* Gegensatz zu *schouwent leben, vita contemplativa.* Siehe Seeberg III 445.

****uswirklicheit** *operatio, actio,* meist im tadelnden Sinne: äußerliche Geschäftigkeit. Ohne die Nebenbedeutung: *uswúrklicheit der minne* 334, 6. In tadelnder Bedeutung die Komposita: ***uswirken,** subst. Inf.; ***uswirkung,** ebenso: Z. f. d. A. 8, 462. 5; ***uswirklich,** sonst nur bei Schür. belegt.

wîsheit 1) *sapientia,* zweite Person der Trinität: *ewige wisheit* 424, 4; 95, 4. Zu 299, 11 siehe *mügenheit,* zu 109, 19

vgl. *behegelicheit*. — Siebente Gabe des heiligen Geistes[1]): *s m a c k e n d e w i s h e i t* 109, 17 f.; 194, 20; 302, 5: *perceptio experimentalem quandam notitiam significat. Et haec proprie dicitur s a p i e n t i a quasi s a p i d a s c i e n t i a.* Thomas, th. I q. 43 a. 5 ad 2. — *beginnen der wisheit* 106, 21: *initium sapientiae.* Prov. 1, 7. — 2) *prudentia:* 93, 6 eine der vier Kardinaltugenden, vgl. *siteliche tugende. — wise nu also der slange wisheit hat.* 95, 7: *prudentes sicut serpentes.* Mt. 10, 16; vgl. *wisheit* 91, 22: *sapientia* unter *kündecheit.* — 3) *scientia: natúrliche wisheit der sinne* 422, 15.

nasewîse sonst belegt in der Bedeutung "mit feinem Geruche begabt", auch im übertragenen Sinne, aber nicht tadelnd. Vorschnell urteilend, nur das eigene Urteil gelten lassend: *nasewise lúte ... wellent einen ieklichen richten nach irem houbte und nach iren sinnen und nach irre wise.* 180, 6. *nasewîse* erhält eine abschätzige Bedeutung dadurch, daß T. die erlebte Erkenntnis höher wertet als das vernünftige Wissen. D. W. B. VII 417 belegt die tadelnde Bedeutung erst bei Brant und Luther.

unwîslich 1) Ableitung von *wîs, sapiens,* also = töricht: 36, 3: *nescienter foras evagant.* Sur. 58. — 2) Ableitung von *wîse, modus,* synonym mit *wîselos* und mit *sunder wîse:* 169, 16: *modi expers.* Sur. 368.

****überwîse, **überwîslicheit** das Adjekt. ist sonst erst im 15. Jahrh. in der Bedeutung "überklug" belegt. Entweder Ableitung von *wîse, modus* oder von *wîs, sapiens,* vgl. *ὑπέρσοφος, plus quam sapiens.* Onomast. Dion. 1173. Der Zusammenhang, in dem beide Belege bei T. stehen, läßt der Bedeutung nach beide Ableitungen zu.

wîselos *modi expers,* wie auch sonst bei den Mystikern. Nicht, wie Stehmann angibt, in der Bedeutung, die *wîselos* in der mhd. Profanliteratur hat: führerlos.

wüeste, wüestenunge Bezeichnung für Gott oder den Seelengrund. Vgl. Terh. 12 f., 32 und: *anima humana habet duas partes, unam ad partem superiorem, quae est v a s t i t a s superior.* Zitat aus Algazel; siehe Schneider 447.

***zornliche —, *zürnende kraft** *vis irascibilis,* Strebekraft des unteren Seelenteils. T. stellt sie zusammen mit drei bzw. vier anderen Seelenkräften oder deren Funktionen. Pred. 52:

[1]) Vgl. Ries, das geistl. Leben. S. 253 f.

Das erste das ist die lustlicheit uswendiger sinnelicher dinge: die lit in der b e g e r l i c h e r k r a f t ... Die ander kraft das ist die z o r n l i c h e k r a f t ... Der dritte schade der hebet sich in der v e r n ú n f t i g e r k r a f t ... Der vierde schade das ist die inwendige l u s t i k e i t die man nimet i n d e m g e i s t e[1]). 236, 25. 33; 237, 5. 13. Dieselbe Einteilung in Pred. 51. Nur wird hier nicht die *begerliche kraft* selbst, sondern deren Akt erwähnt: *uswendige gelustlicheit ... zúrnende kraft ... Die anderen zwo krefte ... sint subtiler, ... vernunft ... gelúste des geistes inwendig* 233, 35; 234, 3. 15. Pred. 61: *begirliche kraft ... zúrnende kraft ... vernunft, wille* 330, 3. 11. 22. 23; 333, 8. Pred. 71: *begirliche kraft .. zornliche kraft ... eigen wille ... vernunft ... minnende kraft* 388, 13 f. *n i d e r s t e k r e f t e* sind *begirliche* und *zürnende kraft, o b e r s t e k r e f t e*[2]): *vernunft, wille.* 330, 3. 22; 234, 15. Vgl. 92, 22; 101, 1 f. Die ganze Einteilung geht zurück auf die platonische Unterscheidung[3]) eines vernunftlosen und eines vernünftigen Seelenteils. *(Ψυχὴ θνητή – ψυχὴ λογιστική.)* Jener besteht aus zwei Hälften, einer unedlen *(ἐπιθυμητικὸν)* und einer edleren *(θυμικὸν).* In der theologischen Literatur erscheint diese Einteilung als die Dreiheit *concupiscibile, irascibile, rationale. — die zornliche kraft: die gebrucht man gar unordenlichen; die ensol n ú t u s w ú r k e n s han d e n n e i n d i e d i n g d i e G o t t e w i d e r w e r e n, und ist ein gar edel kraft in ir selber.* 236, 33; 260, 23: *anima tribus vegetatur naturis. Est enim rationalis ad discernendum, concupiscibilis ad virtutes appetendum, i r a s c i b i l i s a d v i t i a a v e r s a n d u m.* Gregor, in 7 ps. poenit. praefat. (P. L. 79, 551 C). Sie muß *gezemt* werden, *das man sich in allen dingen gelossen kúnne ... und weder stritig noch kibig si; sunder man sol ... s t i l l e s i n* 234, 3: *irascibile, cum repleverit illud Deus, profecto erit in nobis t r a n q u i l l i t a s et in summam laetitiam atque jucunditatem replebimur p a c e d i v i n a.* de spir. et anima c. 65 (P. L. 40, 830). *die zúrnende kraft: do wirt der mensche geleret stetekeit und starkheit* 330, 11: *s t a b i l i t i o et c o n f i r -*

[1]) Ein lateinischer Terminus, der T.s *inwendiger gelustikeit des geistes* entspricht, ist nicht nachzuweisen. Vgl. *geist* 2.
[2]) Vgl. *vernünftic* a.
[3]) Siehe Zeller, Philosophie der Griechen. [4] I S. 843 f., Werner, Entwicklungsgang, S. 73 f. und Beitr. III Heft 5 S. 86.

m a t i o pertinet ad potentiam irascibilem. Bonav. Sent. III dist. 26 a. 2 q. 5 c. Vgl. dazu 388, 15 und 206, 31 f.; ferner 256, 13 unter *vernünftic* a.

****zornecheit, *zornlicheit** *ira,* eins der sieben *peccata capitalia:* 97, 28; 235, 6. In Pred. 52 führt T. eine Reihe von Sünden auf vier seelische Funktionen (siehe unter *zornliche kraft*) zurück; die *zornikeit* 237, 3 ist natürlich die Auswirkung der *zornlichen kraft.* Der Versuch, die sieben Hauptsünden aus dem *concupiscibile, irascibile* und *rationale* herzuleiten, findet sich in der christlichen Sittengeschichte wiederholt, z. B. bei Cassian, Alkuin, Alex. v. Hales. Vgl. Werner, Entwicklungsgang, S. 75 und Zöckler, Biblische und kirchenhist. Studien. Heft 3. Das Lehrstück von den 7 Hauptsünden. S. 14. 56. 67.

Überblick über Taulers Ideenwelt.

Da im vorigen Abschnitte die Termini nach Wortstämmen alphabetisch geordnet sind, ist die Darstellung sachlich nahe stehender Begriffe zerrissen. In einem Überblicke über Taulers Ideenwelt sollen daher nun die inhaltlich zusammengehörenden, wesentlichsten Begriffe nebeneinander gestellt werden.

Im Mittelpunkte der mystischen Lehre steht das Problem der *unio mystica.* Die Art und Weise dieser Vereinigung des Göttlichen mit dem Menschlichen und die Voraussetzungen dieses mystischen Aktes auf seiten Gottes und des Menschen, das sind die Gegenstände der mystischen Erörterungen.

Um Gott als Mittelpunkt sind drei verschiedene Lebensordnungen gleichsam in konzentrischen Kreisen gelagert. In allen drei Sphären lebt und wirkt Gott *per essentiam, per potentiam, per praesentiam.* Vgl. *bilde* 1 b. Unmittelbar um Gott kreist das Leben innerhalb der Trinität. Hier findet Gottes Wesenheit und Natur ihren vollkommen adäquaten Ausdruck. Im weitesten Kreise, der Lebensordnung des natürlichen Menschen, sind die Attribute göttlichen Seins und Lebens getrübt und verfälscht. Zwischen dem trinitarischen und dem natürlichen Leben lagert die übernatürliche Lebensordnung des mystischen Menschen. Diesen drei Kreisen entspricht die dreifache Gottesebenbildlichkeit der *imago connaturalis, naturalis* und *deiformis: bilde* 1 a, b, *natûrlich* 1. Die natürliche Lebensordnung hat zentrifugale, die übernatürliche dagegen zentripetale Tendenz. Der mystisch gerichtete Mensch erstrebt eine Rückkehr zu Gott durch eine gewisse Anpassung und Angleichung an Eigenschaften göttlichen Seins und Lebens.

Alle hierbei in Betracht kommenden Eigenschaften sind aber begründet in dem Attribut der absoluten Einfachheit und Einheit von Gottes Wesenheit und Leben. Im göttlichen Sein findet keine Zusammensetzung irgend welcher Art statt. Er

ist *simplex omnino, non compositus: einvaltec* a, *einformec* 1, *bloz a, natûre* a, *α, wesen* 1 und 2 a, *wesentlich* a, *wirkunge, zuoval* 1. Gott ist ferner in höchster und einziger Weise in sich einig und gegenüber allen anderen Wesen selbständig. Er ist *ipsa unitas: einecheit* a, *underscheit* a, *iht*. Bei der Anwendung dieses Dogmas der Einfachheit und Unabhängigkeit göttlichen Seins auf das göttliche Leben ergibt sich, daß beim göttlichen Erkennen ebenso wie beim göttlichen Wollen Subjekt, Akt und Objekt identisch sind. Das Erkennen Gottes besitzt die vollkommenste Erkenntnisweise: es ist intuitives Schauen. Das Wesen Gottes allein ist der der unendlichen Intelligenz vollständig adäquate Gegenstand ihres Wissens. Der Ausdruck der absolut vollkommenen Erkenntnis ist die erste Produktion in Gott, der Sohn, die *cognitio essentialis: bekentnisse* a, *inganc* 1, *wîsheit* 1. Das göttliche Wollen kennt nur in sich selbst ruhende Affekte. Es ist absolut ruhevoll. Man kann also den Begriff der Bewegung im eigentlichen Sinne nicht auf das göttliche Wollen anwenden: *primum movens immobile*. Sein Ziel und seine Vollendung besteht in der Umarmung seiner selbst. Der Ausdruck dieses Wollens ist die zweite Produktion in Gott, der heilige Geist: *minne* 1 a, *geisten*. Gott ist daher sich selbst genügend, *in se et extra se beatissimus: gebrûchen* a, *behegelicheit, genüegelicheit*.

Der natürliche Mensch präexistiert seiner Idee nach in Gott: *istic, ungeschaffenheit*. Er ist in seiner Natur (*natura instituta*) ein Abbild Gottes, ist *imago naturalis et similitudo dei: bilde* 1 b, *gelîcheit* 1, *natûre* a, *β, natûrlich* 2 a, *β*. Aber diese Gottesebenbildlichkeit ist entstellt dadurch, daß der Mensch sich abgewendet hat von göttlicher Wesenheit und Natur und in der Sinnlichkeit befangen ist. Die göttliche Identität von Subjekt, Akt und Objekt ist damit aufgehoben. Die platonische Anschauung, daß die göttliche Intelligenz je mehr verdunkelt wird, je weiter sie in die Sinnlichkeit herabsteigt, ist verschmolzen mit der biblischen Lehre von der Erbsünde: *ungelîcheit* 1, *mittel* a, *natûre* a, *γ, natûrlich* 2 a, *γ, vernunft*. Das Erkennen des Menschen hat seine ursprüngliche, göttliche *einvaltecheit* verloren durch die zerstreuende Hingabe an die *manecvaltecheit* der Sinnenwelt: *bilde* 2, *bildunge, gelîchnisse* 2 b, *forme* a, *bildenaerinne, fantasie, verbilden* b, *ûzloufen, sêle* c. In seinem Wollen setzt der natürliche Mensch als Objekt sein kreatürliches Ich an die Stelle des Göttlichen in ihm: *kleben* und seine Ableitungen, *gebrûchen* b, *genüegede, begerunge* a, *minne* 1 c, *β, eigenschaft* c, *eigenscheftlicheit, eigenheit, eigenwillecheit, ihtecheit*.

Tendenz und Telos des mystischen Menschen Taulers ist die möglich größte Verähnlichung und Vereinigung mit Gott, die Vergöttlichung, die *unio mystica, unitas spiritualis: einecheit* c, *einunge, vereinunge* b, *mitformec*. Sie kann nur darin bestehen, daß jene Subjekt-Objekt-Spaltung aufgehoben wird. Die Läuterung des natürlichen Menschen, der *imago naturalis*, im Sinne einer relativen Befreiung aus den Banden der Materie, ist zwar die unerläßliche Vorbedingung für die *unio mystica: stillekeit, grunt* 2. Aber diese natürliche Vorbereitung ist nur in gewissen Grenzen möglich. Die menschliche Natur ist ja als solche an die Sinnlichkeit gekettet. Die Reinigung der natürlichen Gottesebenbildlichkeit kann den Menschen nicht über sich hinausheben, sie kann nicht sein Wesen ändern und zu einer Vergöttlichung führen. Vielmehr tritt zur Natur ein neues, göttliches Princip, das dem Menschen eine höhere Würde verleiht: die Gnade, die *imago deiformis*. In ihr hat Gott schenkungsweise der menschlichen Natur gleichsam einen Keim hinzugefügt, der, aus göttlichem Wesen stammend, das menschliche Wesen über die ihm von Natur gesetzten Grenzen hinauswachsen läßt. Im Seelengrunde partizipiert der Mensch an der göttlichen Substanz: *grunt* 2, *bilde* 1 b, *gebrûchen* a, *geist* 2, *substanzje, wesen* 2 a, *iht, vergoten, widerkapfen, übernatûrlich, gotformec, überformen, wesentlich* b. In der menschlichen Seele sind nämlich drei Stufen zu unterscheiden: *sinne, vernunft, grunt*[1]). Durch den mit der *gratia creata accidentalis* ausgestatteten Seelengrund erfolgt die Überwindung des natürlich Geschaffenen, die *reductio creaturae ad suum principium: vernihtecheit* 2, *entwerden* b, *überganc*. Das Erkennen und Wollen des mystischen, übernatürlichen Lebens verläuft gleichsam in Parallele zum trinitarischen Leben. Häufig gebraucht Tauler für die entsprechenden Vorgänge in den beiden Lebensordnungen die gleichen Ausdrücke. Entsprechend der Einheit und Unab-

[1]) So 50, 15. Tauler gebraucht für jede der drei Sphären verschiedene, aber synonyme Ausdrücke. Vgl. *grunt* 2, *vernunft, vernünftic* a, *forme* b *sinnelicheit* 1, *sinnelich* 2 a, *vinelich, vinelicheit*.

hängigkeit Gottes müssen bei dem mystischen Akte alle Seelenkräfte konzentriert werden: *einecheit* b, c, *vereinunge* a, *einsamkeit* b, *einvaltec* b, *β*, *gemüete* b, *stille*, *wirklicheit*. Die Seele selbst, sowohl nach ihrer sündhaften Natürlichkeit, wie nach ihrem übernatürlichen Grunde, wird Objekt der Betrachtung; *quanto magis redit ad interiora, tanto magis ... unitur aeternis: inganc* 2, *bekentnisse* b, *β*, *niht* a. Sinneseindrücke und Operationen der Vernunft würden die Ruhe des mystischen Aktes stören und haben daher zurückzutreten: *unverbildet*, *vernünftic* a und b, *underscheit* b. Daraus daß Tauler alle Spekulation, sei es auch die erhabenste, für der *unio* abträglich hält, erklärt es sich wohl, daß er in dem Albertzitat (siehe S. 11 f) die Übersetzung des Wortes *intellectus* alle dreimal wegläßt. Die Form des mystischen Erkennens ist ein erlebendes Wahrnehmen, dem der Mensch keinen solchen Ausdruck zu geben vermag, daß es dadurch anderen Menschen mitgeteilt wird: *bevinden* b, *bevintlich* b, *bevintlicheit* b, *smacken*, *vüelen*. Vor allem muß der Wille von aller "eigenwilligen" Strebung gereinigt werden: *wille* b, *willeloskeit*, *ûzganc* 2, *underwurf*, *dêmuotecheit*, *gemüete* a, *meinunge*, *minne* 1 c, *α*, *begerunge* b, *bloz* b, *blozheit* b. *Du solt dinen wandelberen willen insencken in den goetlichen willen, der unbewegenlich ist* 11, 22. Alle Affekte, die nicht das Göttlich-Übernatürliche, sondern das Menschlich-Natürliche zum Gegenstande haben, würden die Angleichung des menschlichen Wollens an das göttliche hindern: *gelazen* b, *gelazenheit* b, *gelîcheit* 3. Auf die *conniventia voluntatum* legt Tauler mehr Wert, als darauf, daß die Subjekt-Objekt-Spaltung durch praktisch unfruchtbare Spekulation aufgehoben wird: *schouwelicheit*. *Aber do enist kein zwivel an, die minne ensi hie vil verdienlicher und nútzer wan bekentnisse.*

Lebenslauf.

Ich, Curt Georg Kirmße, wurde am 14.Oktober1889 in Borna bei Leipzig als Sohn des Privatmanns Richard Kirmße geboren. Meine Vorbildung erhielt ich auf dem Realgymnasium meiner Vaterstadt, das ich Ostern 1909 mit dem Reifezeugnis verließ. Zunächst studierte ich Chemie, wandte mich aber dann der Sprachwissenschaft zu und studierte Germanistik, Anglistik, Philosophie und Geschichte an den Universitäten zu München, Kiel und Leipzig. In der Prüfung für das höhere Lehramt stehend, wurde ich 1914 bei Kriegsausbruch zum Heeresdienst einberufen und Dezember 1918 infolge Demobilmachung entlassen. Am 15. Dezember 1919 bestand ich die mündliche Prüfung für das höhere Lehramt. Nach Ableistung meines Vorbereitungsdienstes an der 2. Realschule zu Leipzig war ich an verschiedenen Volksschulen Leipzigs und im Wintersemester 1921—1922 an der landwirtschaftlichen Lehranstalt in Bautzen vertretungsweise tätig. Seit Ostern 1922 war ich Aushilfslehrer an der Realschule zu Rochlitz und am 1. Mai 1924 erfolgte meine ständige Anstellung als Studienrat an der staatlichen Deutschen Oberschule mit Realschulzug zu Rochlitz. Meine Universitätslehrer waren die Herren Professoren: Förster, Hirt, Kaufmann, Köster, Lamprecht, von der Leyen, Merker, Paul, Seeliger, Sievers, Streitberg, Volkelt und Wundt.

This book is due two weeks from the last date stamped below, and if not returned at or before that time a fine of five cents a day will be incurred.

COLUMBIA UNIVERSITY
0032028822

189.T193 DK2
Kirmsse
189T193 DK2

OCT 1 1930